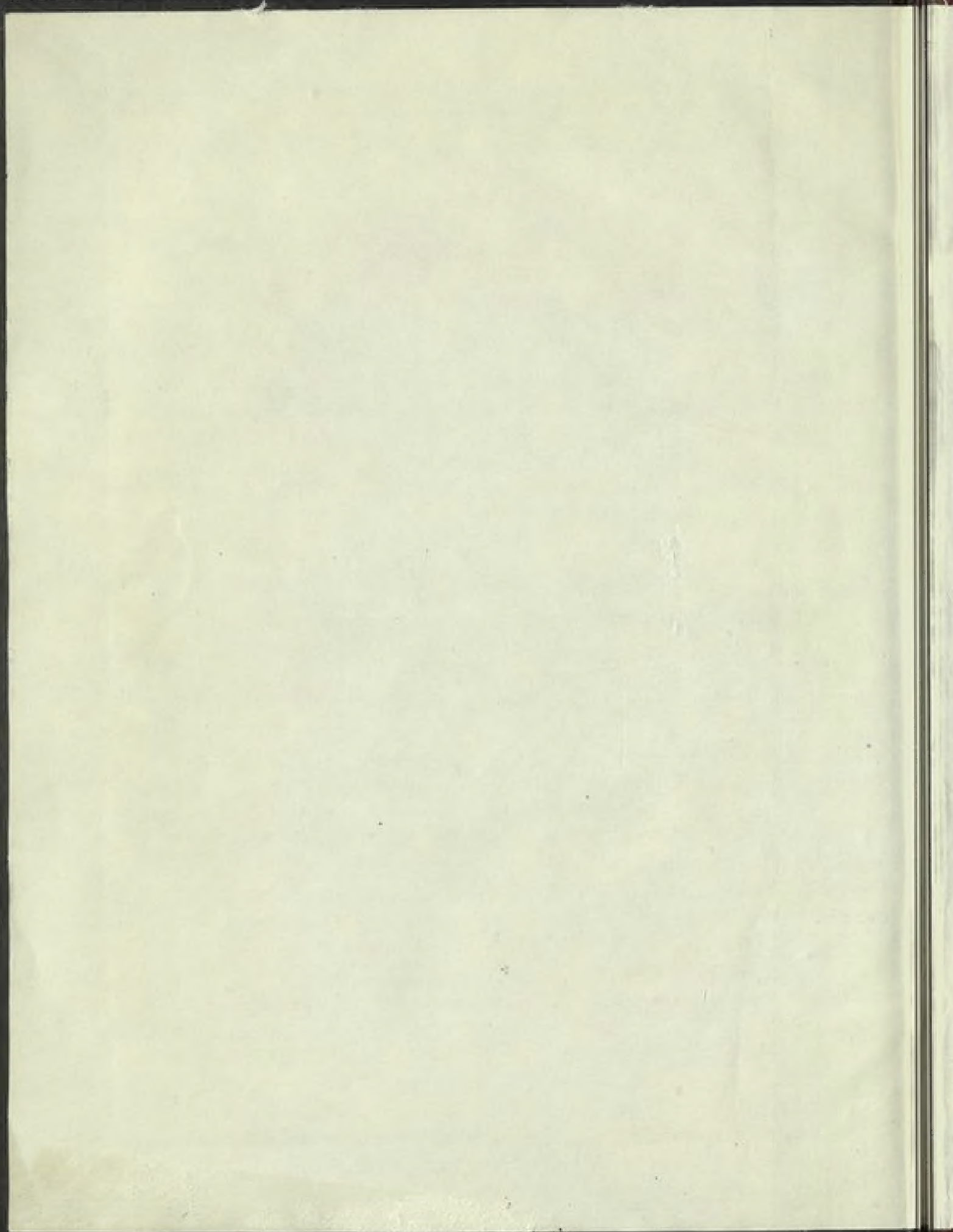
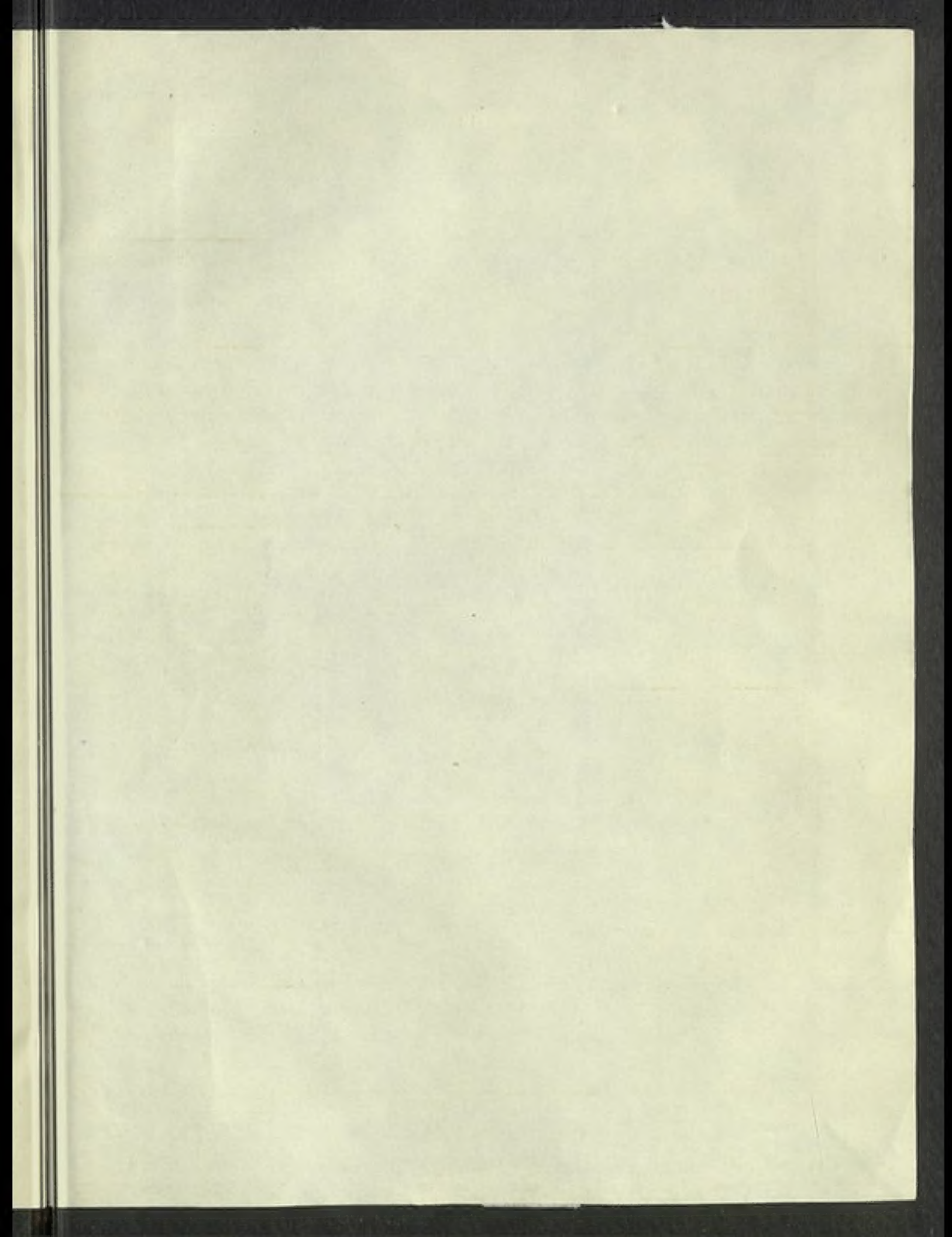


AMERICAN
UNIVERSITY OF
BEIRUT







الكتاب الثاني

في

شرح الألفاظ

والألفاظ

التي وردت في كتاب

الشرح للألفاظ

التي وردت في كتاب

الشرح للألفاظ

التي وردت في كتاب

الشرح للألفاظ

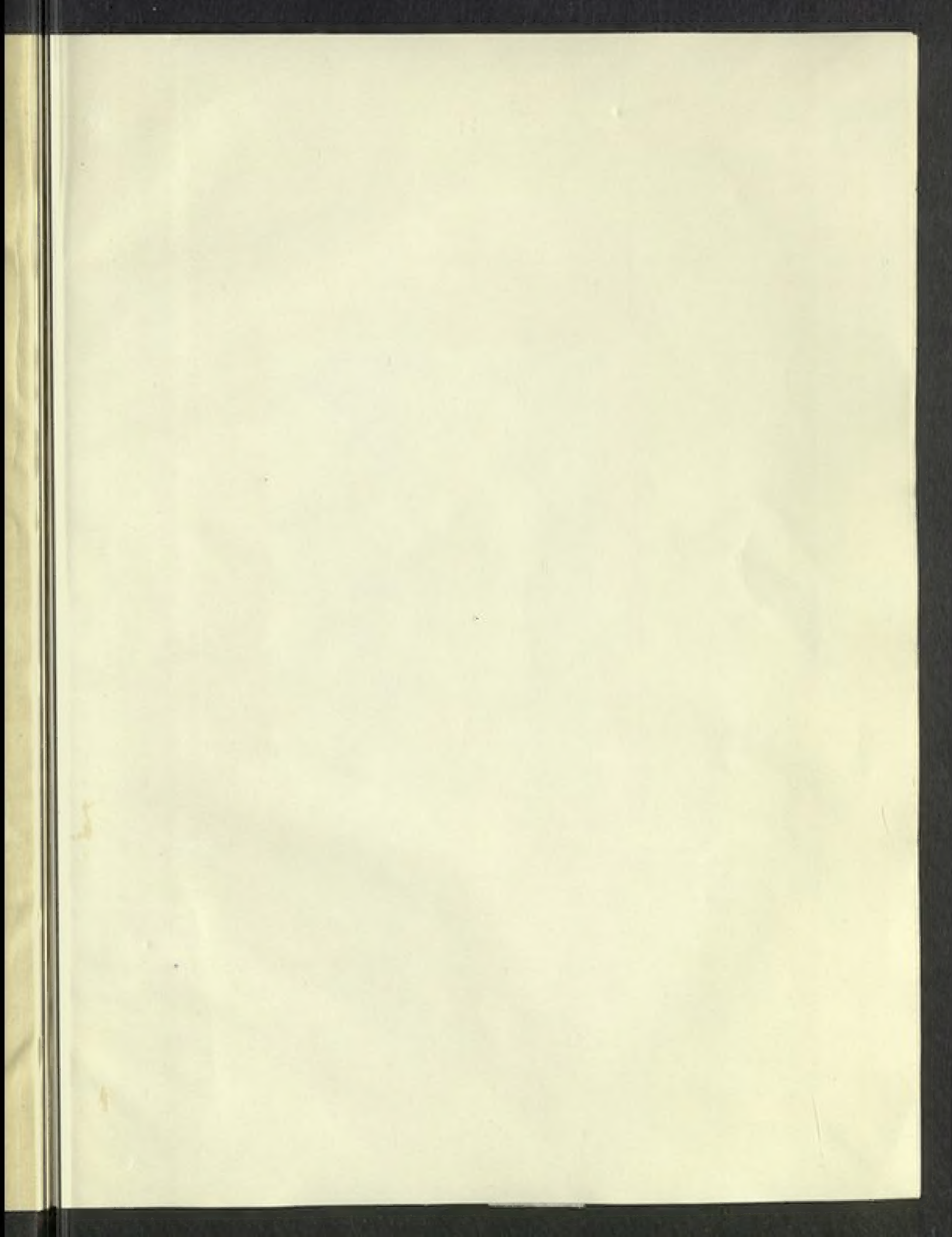
التي وردت في كتاب

الشرح للألفاظ

التي وردت في كتاب

الشرح للألفاظ

التي وردت في كتاب





الأَنْوار اللاحقة

297
في S521a A

[شرح الجامعة]

تأليف

السيد الكبير صاحب التصانيف الجمة والتأليف المهمة
يتيمة دهره ونادرة عصره ذو البراع السيال الجد الأكبر

السيد عبد الله بن

قدس سره

عنى بطبعه ونشره السيد الأجد والكامل الفرد

السيد أحمد آل سيد محمد آل سيد جعفر

نجل المؤلف قدس سره

حقوق الطبع محفوظة للناشر

مطبعة الغفرى

« في النجف الأشرف »

مقدمة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

والحمد لله حمداً لا يحصى عدداً ولا ينتهي إلى حد والصلوة والسلام
على خاتم النبيين وآله أئمة الحق والسنة الصديق سفين النجاة والميامين
الهداة .

وبعد فإن هذا السفر النفيس المسعى [بالأ نوار اللامعة في شرح
زيارة الجامعة] حلقة من تلك السلسلة الذهبية التي صاغتها براعة
المؤلف من مؤلفاته الغراء وفرع من تلك الدوحة الباسقة التي سقتها
عبقريته بماء الفضيلة وزكت بين حقائق علومه الألاهية ومعارفه
القدسية ولقد أودع هذا المؤلف من دقائق قريحته الوفاة ونكات تفكيره
العميق وغزير فضله وواسع علمه المعجز من نمار الوحي الهاشمي وأسرار
الحكمال النبوي مما لا ينتهي إلى مداه ولا يحاول أقصاه .

وان شعائر الحج إلى الضرائح القدسية المنورة بتلك الأجساد
الطبية والهياكل الملكوتية ومناسك الزيارة للمشاهدة المشرفة بمضاجع

أمناء الله على وحيه وودائع سرّه لمن أفضل ما ندب اليه الأئمة الأطهار
المعتصمين بولائهم والّاخذين بسببهم فإن فيها تقع الباب شيعتهم
وتنصرف قلوب مواليهم إلى ما يلمّ شعنتهم ويؤلف شتاتهم ويجمع
كلماتهم ويشد عرى جماعتهم من الولاء والنسك بمواضع الرسالة ومها بط
الوحي الأمين وقد عرفوهم بأداب تلك الزيارات وسنن هذه المناسك
ورويوا لهم الثقات من أصحابهم وحملوا أحاديثهم ما أملاه عليهم من لطيف
الخطاب وبلغ البيان وأرشدوهم إلى ما يليق بمقامهم من ذلك .

وان الزيارة الجامعة الكبيرة من أعظم تلك الزيارات شأناً وأعلاها
مكانه وان فصاحة الفاظها وبلاغة مضا مينها تنادى بصورها عن ينابيع
الوحي والألهام وتدعو إلى أنها خرجت من السنة نوايس الدين ومعامل
الأنام فانها فوق كلام المخلوق وتحت كلام الخالق الملك العلام وقد
اشتملت على الإشارة إلى جملة من الأدلة والبراهين المتعلقة بمعارف
أصول الدين وأسرار الأئمة الطاهرين وتضمنت شطراً وافراً من حقوق
أولى الأمر الذين أمر الله بطاعتهم وأهل البيت الذين حث الله
على متابعتهم مع الإشارة إلى آيات فرقانية وروايات نبوية وأسرار
الآهية وعلوم غيبية ومكاشفات حقية وحكم ربانية

وقد عمد إليها المؤلف نور الله ضريحه فكشف النقاب عن معانيها
وهتك الحجب عن أسرارها وأفصح عن مشقباتها وحل الغامض من
مشكلاتها ونفض عنها غبار الريب والشكوك واقام الحجج الناصحة

والأدلة القاطعة على صدورها وصحة روايتها وطلوع على العلم والأدب والرشاد بهذا السفر النفيس الذي لا يستغني عنه كل مؤمن تشرف بزيارة مراقده أهل الذكر وأولي الأمر وفاز بلتم تلك الأعتاب انسامية والمشاهد المقدسة العالية واختار لنفسه أجر تلاوتها ورغب في ثواب قرائتها ولا غرو فان مؤلفه ذلك البحر الخضم الثبت المتبحر نسيج وحده وجمال عصره الصراط والمحنة والآية البالغة والحجة صاحب المؤلفات الكثيرة في سائر الفنون الإسلامية الغزيرة المادة التي لا ينضب قلبها ولا يأسن معينها نستله تعالى أن يتعمده برحمته ويتفضل عليه بما أعده لأوليائه المقربين

ومن العمل المرفوع المنقب والبر الخالد والأجر المضاعف المتزايد أن يرشد النوفية الألهي والنصيب السماوي مؤمناً صالحاً برآموالياً (السيد لأجل السيد أحمد آل السيد محمد السيد جعفر نجل المؤلف قدس سره) فينبوع بطبع هذا السفر الجليل ويبدل نفقات نشر هذا الذكر الجميل فيدل على الخير فاعله ويهدي إلى الصلاح عامله فان خير الناس من نفع الناس بعلمه وأعماله ومساعدته وأمواله وفقته الله وإياه للطاعات والمبرات آمين ...

كتبه المذنب

محمد رضا الهادي آل كاشف الغطاء

في اليوم ١٢ من ربيع الأول سنة ١٣٥٤

بسم الله الرحمن الرحيم

أحمد لله على آلائه والحمد من آلائه والشكر لله على نعمائه والشكر
من نعمائه والصلوة على محمد خاتم أنبيائه وعلى سيد أصفياه وأوليائه
وآله الطاهرين خيرة خلفائه وأمهاته .

« أما بعد » فيقول العبد الأثم المعاصي الغريق في بحار الخطايا
والمعاصي أفقر الخلق إلى ربه الغني ﴿ عسى الله بن محمد رضا
الحسيني ﴾ ختم الله لها بالحسن ورزقها خيرا لاخرة والأولى لا يخفى
على أولى البصائر النفاسة وأرباب الأدعاس الوقادة وذوى العقول
السليمة وأصحاب الأفهام المستقيمة أن الزيارة الجامعة الكبيرة أعظم
الزيارات شأنا وأعلاها مكانة ومكانا وإن فصاحة الفاظها وفقرانها
وبلاغة مضامينها وعبارةاتها تتحدى بصورها من عين صافية نبتت عن
(يدافع الوحى) والألغام وتدعوا إلى أنها خرجت من السنة نوايس
الدين ومعاقب الأنام فأنها فوق كلام المخلوق ونحت كلام الخالق

الملك العلام قد اشتملت على الإشارة إلى جملة من الأدلة والبراهين المتعلقة بـ (أصول الدين) وأسرار الأئمة الطاهرين ومظاهر صفات (رب العالمين) وقد احتوت على رياض نضرة وحبائيق خضرة مزينة بأزهار المعارف والحكمة محفوفة بثمار أسرار أهل بيت العصمة وقد تضمنت شطراً وافراً من حقوق أولى (الأمر الدين) أمر الله بطاعتهم وأهل البيت الذين حث الله على متابعتهم وذوي القربى الذين أمر الله بمودنتهم وأهل الذمة الذين أمر الله بمسئلتهم مع الإشارة إلى آيات فرقانية وروايات نبوية وأسرار حلية وعلوم غيبية ومكاشفات حقيقية وحكم بانية ولم يتفق لها شرح شافٍ يكشف المقاب عن مجوده معانيها وبيان كلف يفتح مغلق مشككاً وخافياً سوى ما انفق من التعليل الغلامين (المجلسين) في البحار (وشرح الفقيه) وكانت أحدث نفسي بذلك وأروم ما هنالك وكان يعوقني عن ذلك قلة البضاعة وكثرة الأضاعة وحفارة الأطلال في هذه الضائقة ورأيت أن ذلك بالنسبة إلى من لم يعض على العلوم الضروس قاطع ولم يدط النأ إلى التلقيم حقه في الموضع متعسر بل متعذر فشرعت مع قبليل البسالة وتفاقم الاحوال في بيان ما أمكن منها بحسب المقدور إذا المصور لا يسقط بالمعسور وضعت إلى ذلك أحاديث شريفة وأخباراً ظريفة تحل مشكلاتها وتبين مفصلاتها قال كلاًهم عليهم السلام يحل بعضه بعضاً ويشهد الله الهداية والتسديد والعصمة والإرشاد والتأييد فإنه قريب محيد عن محمد .

مقدمة

﴿ اعلم ﴾ ان هذه الزيارة قد رواها جملة من أساطين الدين
وحلة علوم الأئمة الطاهرين وقد اشتهرت بين الشيعة الأبرار اشتهار
الشمس في رابعة النهار وجواهر مباحثها وأنوار معانيها دلائل حق
وشواهد صدق على صدورها عن صدور حلة العلوم الربانية وأرباب
الاسرار الغرقانية المخلوقين من الأنوار الالهية فهي كنز كلامهم
الذي يغني فصاحه مضمونه وبلاغته مشحونه عن ملاحظة سنده كنهج
البلاغة والصحيفة السجادية وأكبر الدعوات والمناجات وقد رواها
شيخ الطائفة الحقة في (التمهيد) ورئيس المحدثين الصدوق في
(العقبه) و (العيون) وغيرها عن محمد بن اسماعيل البرمكي
اللقبة عن موسى بن عبد الله النخعي عن علي الهادي عه وسند العيون
هكذا (الدقاق) و (الشيباني) و (الخوارزمي) و (المكنب) جميعاً
(عن الأسدي) عن البرمكي عن النخعي قال قلت لعلي بن محمد بن
علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب
عليهم السلام علمني يا ابن رسول الله قولاً أقوله بليداً كاملاً إذا زرت
وامداً منكم فقال إذا صرت إلى الباب فقف وقول الله أكبر الله
أكبر (ثلاثين مرة) ثم امش قليلاً وعليك السكينة والوقار وقارب
بين خطاك ثم فف وكبر الله عز وجل (ثلاثين مرة) ثم ادن من القبر
وكبر الله أربعين مرة ثم ام مائة تكبيرة ثم قل وساق (الزيارة) الآتية
وفي العقبه كذلك .

ايضاح

المُرَاد بالوقوف الموقوف على باب الروضة والاثنين بالشهر ذين
لتقدمها رتبة أو للتعين ولعل السري في الاثنين بالكبير عند رؤيته \times ل
كبرياتهم للإشارة إلى أن (الله أكبر) كل كبير وإن الكبير يا والمظنة
له تعالى أو لنزول الدهشة عن الداخل إلى محل \times كبرياتهم والسكنية
عبارة عن اطمئنان القلب (بذكر الله) وتذكر عظمته بل عظمة
أوليائه وأصفياؤه فلتها راجعة إلى عظمته والوقار اطمئنان البدن (وقبل)
بالعكس ومقار به الخطأ اما لأجل حصول كثرة الثواب فإن له بكل
خطوة أجراً مقدراً أو حصول الوقار .

(واعلم) أن هذه الزيارة الشريفة لا تحتاج إلى ملاحظة سند
فان فصاحة مشحونها وبلاغة مضمونها تغني عن ذلك فهي كالصغيرة
السجادية ونهج البلاغة ونحوها .

(وقال أنفاضل النقي المجلسي) عند شرح هذه الزيارة ما لفظه
هذه زيارة جامعة لجميع الأئمة «ع» عند مشهد كل واحد و يزور الجميع
قاصداً بها الأمام الحاضر والباقي والبعيد بلا حظ الجميع ولو قصد في كل
مرة واحداً بالترتيب والباقي بالتبع لكان أحسن كما كنت أفعل
(ورأيت) في الرؤيا الحقة تقرر الأمام أبي الحسن علي بن موسى
الرضا «ع» وتخصيه «ع» ولما وقعني الله تعالى لزيارة أمير المؤمنين
عليه السلام بشرعت في حوالى الروضة في الجاهلات وفتح الله تعالى
عليّ ببركة مولانا أبواب المكاشفات التي لا تحصى العقول الضعيفة

رأيت في ذلك العالم وإن شئت قلت بين النوم واليقظة عند ما كنت
في روال عمران جالسا أني يسر من رأيي ورأيت مشهدها في نهاية
الارتفاع والزينة ورأيت مولاي ومولى الأنام صاحب العصر والزمان [ع]
جالسا وظهيرة على القبر ووجهه إلى الباب فلما رأيته شرعت في هذه الزيارة
بالصوت المرتفع كما بدأ حين فلما أنعمتها قال صلى الله عليه وسلم نعمت
الزيارة قلت مولاي روي فذاك زيارة جدك وأشرت إلى نحو القبر
فقل نعم أدخل فلما دخلت وقفت قريبا من الباب فقال «ع» تقدم
قلت مولاي أخاف أنت أصبر كافرأ بترك الأدب فقال «ع» لا بأس
إذا كان باذنا فتقدمت قليلا فكنت خائفا مرعشا فقل «ع» تقدم
تقدم حتى صرت قريبا منه «ع» قال اجلس قلت أخاف مولاي قال [ع]
لا تخف فلما جلست جللة العبد الذليل بين يدي المولى الجليل
قال «ع» استرح واجلس مرإما قالت تعبت جئت مائتيا خفيا والحاصل
أنه وقع منه «ع» بالنسبة إلى عبده الطاف شظيمة ومكالمات لطيفة
لا يمكن عدتها ونسبت أكثرها ثم اقتبعت من تلك الرؤيا وحصل
في ذلك اليوم أسباب الزيارة بعد كون الطريق مسدودا في مدة طويلة
وبعد ما حصلت الموانع العظيمة ارتفعت بفضل الله وتيسرت الزيارة
بالمشي والخفا كما قاله صاحب «ع» وكنت ليلة في الروضة المقدسة
وأتيت مكررا بهذه الزيارة وظاهر لي في الطريق والروضة كرامات
عجيبة بل معجزات غريبة يطول ذكرها.

والحاصل أنه لا شك أن هذه الزيارة من أفي الحسن الهدى بنفوس

الصاحب معهما وانها اكمل الزيارات واحسنها بل بعد تلك الرؤيا
كنت أكثر الأوقات ازدهار الأئمة عليهم السلام بهذه الزيارة وفي
العتبات العاليات ما رزقهم إلا بهذه الزيارة .

يا شهيد كلامه رفيع مقامه وهو الثقة العمل الصادق المصدق وربما
يتوهم النافي بين قوله (ره) رأيت في ذلك العالم وان شئت قلت بين
النوم واليقظة وقوله بعد ذلك نعم انتم من تلك الرؤيا ولا سيما في
ذلك فان رؤياه (ره) كانت في عالم الانحلاخ عن الطبيعة البشرية
وتوجه القلب إلى العوالم المملوكة وتخلي النفس القدسية بالفصائل والنوازل
القبضانية ورجوع النفس المطمئنة إلى ربها راضية مرضية ولما كان ذلك
بعجز عنه العقول القاصرة والأفهام الكاسدة الفاترة وتعداه أمراً عظيماً
وخطياً جسيماً عدل (ره) عن التعبير الأول بقوله وان شئت قلت بين
النوم واليقظة كما يتفق ذلك لسائر الخلق ولذا أطلق عليه بعد ذلك
الرؤيا لا يقال كيف يمكن ادعاء رؤيته «ع» في غير المنام وقد ورد عنهم
في التوقيع العلي بن محمد السمرى على ما في الاحتجاج والاكمال وسياقي
من شيعتي من يدعى المشاهدة إلا فمن ادعى المشاهدة قبل خروج
السفيا في الصبيحة فهو كذاب مفتر لا نأقول ان ذلك محمول على من
يدعى المشاهدة مع البداية وإيصال الأخبار من جانيه «ع» إلى الشيعة
الأبرار على نحو السفراء والبواب وإلا فقد استغاضت الأخبار
وظاهرت الآثار عن جمع كثير من الشفات الأبرار من المتقدمين
والمتأخرين ممن راؤوه وشاهدوه في القبة الكبرى وقد عقد لها المحدثون

في كتبهم أبواباً على حدة وسما العلامة المجلسي رحمه الله في البحار وصرح
بحمل هذا الخبر ونحوه على ذلك لثلاث ينافي سائر الأخبار (السلام عليكم)
قد اختلف في معنى هذا اللفظ فقيل معناه الدعاء أي سلمت من المكاره
وقيل معناه اسم السلام عليك وقيل معناه اسم الله عليك أي أنت في
حفظه كما يقال لله ملك وإذا قيل السلام علينا أو السلام على السموات
فليس المراد به الأعلام بالسلامة يقيناً وإنما يقال أنت معناه الدعاء
بالسلامة لصاحبه من آفات الدنيا أو عذاب الآخرة أو كليهما ثم وضعه
الشارع موضع التحية والبشرى بالسلامة واختار لفظ السلام وجعله تحية
لما فيه من المعاني أولاً لأنه مطابق لاسلام الذي هو اسم من أسماء
الله تعالى تيمناً ونبركاً وكان قبل الإسلام يحوي به قليلاً وبغليظه
أنكر فلما جاء الإسلام اقتصر عليه وصارت تحية لاسلام السلام
ويجوز الاتيان به متكرراً تيمناً للكتاب ومعرفةً ولعل التعريف أزين
لفظاً وأبلغ معنى وعلى تقدير أن يراد بالسلام اسم الله تعالى عليكم
فوجهه أن خاصية ذلك الاسم الرحمة والسلامة أو يراد ذات الله
المتصف بالسلامة مما لا يليق به عابكم بأن يرحمكم ويسلمكم منها .
(يا أهل بيت النبوة) أهل البيت هم الأئمة عليهم السلام لأن
النبي منهم والرسالة نزلت في بيوتهم وأهل البيت أعرف بما فيه وفي
الحديث لا تدخل الصدقة لمحمد وآل محمد وسأل الصادق عليه السلام عن
الآل فقال ذرية محمد فقيل له من الأهل فقال الأئمة وفي معاني
الاحكام سأل من آل محمد فقال ذرية محمد فقيل ومن أهل بيته قال الأئمة

قيل ومن عثرته قال أصحاب العبا قيل فمن آتته قال المؤمنون قال بعض
أرباب الكمال في تحقيق معرفة الآل ما ملخصه أن آل النبي صلى الله عليه وآله وسلم
يقول آتته وهم قسمان (الأول) من يقول آتته ما لا صور بأجساماً نبياً كإولاده
ومن يحدو حدوهم من أقارب الصور بين الذين يحرم عليهم الصدقة في الشريعة
الحمدية (والثاني) من يقول آتته ما لا معنوياً روحانياً وهم أولاده
الروحانيون من الأولياء الراسخين والعلماء الكاملين والحكام
المناهلين المقتربين للعلوم من مشكاة أنوار خاتم النبيين ولا ريب أن
الذية الثانية أكد من الأولى وإذ اجتمعت الذيتان كن نوراً
على نور كما في الأئمة المشهورين من العشرة الطاهرة وكما حرم على
الأولاد الصور بين الصدقة الصورة كذلك حرم على الأولاد المعنوية بين
الصدقة المعنوية أعني تقليد الغير في العلوم الإلهية والمعارف الربانية
والأحكام الشرعية انتهى .

و النبوة في الأصل بمعنى الرفعة وسمى النبي نبياً لأنه ارتفع
وتصرف على سائر الخلق (والنبي) قيل هو الإنسان الخبير عن الله بغير
واسطة بشرية من أن يكون له شريعة (كمحمد صلى الله عليه وآله وسلم) أو ليس
له شريعة (كإبراهيم) وقيل إنما سمي نبياً لأنه أنبأ عن الله تعالى أي
أخبر وعلى هذا فاصله الحمزة (وعن زرارة) قال سألت أبا جعفر عليه السلام
عن قول الله عز وجل (وكن رسولاً نبياً) ما الرسول وما النبي
قال النبي الذي يرى في مناه و يسمع الصوت ولا يعاين الملك والرسول
الذي يسمع الصوت و يرى في المنام و يعاين الملك قلت الأمام

ما منزلته قال يسمع الصوت ولا يرى ولا يماين الملك ثم تلا هذه الآية
(وما أرسلنا من قبلك من رسول) ولا نبي ولا محدث وعن الرضا (ع)
الفرق بين الرسول والنبي والامام أن الرسول الذي ينزل عليه
جبرئيل فيراه و يسمع كلامه و ينزل عليه الوحي وربما رأى في منامه
نحو رؤيا (ابراهيم ع) والنبي ربما سمع الكلام وربما رأى الشخص
ولم يسمع والامام هو الذي يسمع الكلام ولا يرى الشخص وعن الباقر
والصادق (ع) (الرسول) الذي يظهر له الملك فيكلمه (والنبي)
هو الذي يرى في منامه وربما اجتمعت النبوة والرسالة لواحد والمحدث
الذي يسمع الصوت ولا يرى للصورة فقبل أصلحك الله كيف يعلم
أن الذي رأى في النوم حق وأنه من الملك قال يوفق لذلك حتى
يعرفه .

| وموضع الرسالة | بالنصب عطف على أهل أي مخزن علوم جميع رسل
الله وموضع أسرار أنبياء الله أو معناه القوم الذين جعل الله الرسالة
منهم والاول أظهر قال أمير المؤمنين (ع) كنت إذا دخلت على
رسول الله (ص) الخلى بي وأقام عني نساءه فلا يبقى عنده غفري
و إذا أنا في الخلوة معي في منزلي لم يبق عني فاطمة ولا أحمداً من بني .
| ومختلف الملائكة | أي محل اختلافهم وترددهم ونزولهم
وعروجهم أما لاكتساب العلوم الالهية والمعارف الربانية والأسرار
الملكوية منهم (ع) لكونهم أفضل من الملائكة كادل عليه العقل
والنقل فعن الباقر (ع) أن في السماء سبعين سماء من الملائكة لو

أجمع أهل الأرض كلهم يحصون عدد كل صف منهم ما أحصوهم وأنهم
 لا يدنون بولايتنا وروى العامة والخاصة عن جابر قال سمعت رسول الله
 صل الله عليه وآله يقول أن الله عز وجل خلقني وخلق علياً وفاطمة
 والحسن والحسين من نور واحد فعصر ذلك النور عصرة فخرج منه شيعتنا
 فسيحنا فسيحوا وقدمنا فقد سوا وعللنا فهللوا ومجدنا فمجدوا ووحدنا فوحدوا
 ثم خلق الله السموات والأرض وخلق الملائكة مائة عام لا تعرف
 تسبيحاً ولا تقديساً فسيحنا فسيحبت شيعتنا فسيحبت الملائكة وكذلك
 في البواقي فنحن الموحدون حيث لا موجد غيرنا (وعن الرضا) عن
 آبائه قال (قال رسول الله «ص») أنا سيد من خلق الله عز وجل
 وأنا خير من جبرئيل وميكائيل وإسرافيل وحمل العرش وجميع الملائكة
 الله المقربين وأنبياء الله المرسلين وأنا صاحب الشفاعة والحوض
 الشريف وأنا وعلي أبوا هذه الأمة من عرفنا فقد عرف الله ومن
 أنكرنا فقد أنكر الله ومن علي سبطا بني سيد شباب أهل الجنة
 الحسن والحسين ومن ولد الحسين أئمة تامة طاعتهم طاعتي ومعصيتهم
 معصيتي وتاسعهم قائمهم ومهد بهم وإن الملائكة تخدمنا وتخدم محبيتنا الحديث
 وأما لتبرك بهم والتشرف بخدمتهم والالتذاذ بصحبتهم وأما ليكون
 الملائكة نخسبهم عن الله تعالى فإنهم محدثون على البناء للمعمول كما تقدم
 (فمن السجادة «ع») قال ما ينقم الناس منا فنحن والله شجرة النبوة
 وبيت الرحمة ومعدن العلم ومخازن الملائكة (وعن الصادق «ع»)
 عن آبائه عن أمير المؤمنين «ع» قال أنا أهل البيت شجرة النبوة

وموضع الرسالة ومختلف الملائكة وبيت الرحمة ومفاتيح الحكمة
ومعدن العلم وموضع سر الله ونحن وديعة الله في عبادته ونحن حرم الله
الأكبر ونحن ذمة الله ونحن عهد الله فمن وفى بهدنا وفى بعهد الله ومن حضرنا
فقد حضر ذمة الله وعهده (وقال الصادق «ع ») لمسمع كرد بن أنك
تأكل طعام قوم صالحين تصافحهم الملائكة على فرشهم قال قلت ويظهرون
لكم قال فسيح يده على بعض صبيانه فقال هم الطف بصيابة منا بهم
وعن الحسين بن أبي العلاء عن الصادق «ع » قال قال يا حسين
وضرب يده إلى مساور في البيت مساور طالما أتكت عليها الملائكة
وربما التفتلنا من رغبها والمساور هي المتكلمات من آدم وفي الصحيح عن
(أبي حمزة الثمالي) قال دخلت على علي بن الحسين «ع » فاحتبست
في الدار ساعة ثم دخلت البيت وهو يلمظ شيئاً وأدخل يده من وراء
الستر فناوله من كان في البيت فقلت جعلت فداك هذا الذي أراك تلمظ
أي شيء هو فقال فضلة من رغب الملائكة فجميعه إذا خلونا نجعله
سجداً لأولادنا فقلت جعلت فداك وأنهم أيتانكم فقال يا أبا حمزة أنهم
ابن جونا على نكائنا وفي القوي عن علي بن أبي حمزة عن أبي الحسن
قال سمعته يقول ما من ملك يهبطه الله في أمر ما يهبطه إلا يبدأ بالامام
فعرض ذلك عليه وانت مختلف الملائكة من عند الله تبارك وتعالى
إلى صاحب هذا الأمر .

[ومهبط الوحي] بكسر الباء وزن مسجد أي منزله وقد تفتح الباء
والوحي الألهام أو الأعلام والرسالة والمقصود معلوم وهم مهبط الوحي

أما باعتبار عيوبه على الرسول «ص» في يومهم فعن (صاحب الديلم)
قال سمعت الصادق «ع» يقول وعنده أناس من أهل الكوفة عجباً
لأنهم أخذوا عليهم كله عن (رسول الله «ص») فعملوا به واعتدوا
وبرون أن أهل بيته لم يأخذوا سلمه ونحن أهل بيته وذريته في منازلنا
يتزل الوحي ومن عندنا خرج العلم اللهم أفبر من أنهم علموا واعتدوا
وجعلنا نحن وذلنا أن هذا الحال (وعن الحكم بن عيينه) قال لقي رجل
الحسين بن علي بالملبية وهو يريد كربلا فدخل عليه فسلم عليه فقال
له الحسين «ع» من أي البلاد أنت قال من أهل الكوفة قال أما والله
يا أخا أهل الكوفة لو لقيتك بالمدينة لأريتك أنرجهر ثيل من دارنا ونزوله
بالوحي على جدي يا أخا أهل الكوفة أفستحق الناس العلم من عندنا فعملوا
وجعلنا هذا ما لا يكون وأما أنهم مهبط الوحي باعتبار نزوله عليهم
وتحدث الملائكة لهم بغير الشرايع والأحكام كالمغيبات أو الأعم
منها في إيلة القدر وغيرها ولا ينافي ذلك أن الله تعالى أكمل الدين
لرسوله «ص» وعلمه باجمعه لأمر المؤمنين وهو لأولاده الطاهرين إذ يمكن
كونه في الشرايع والأحكام على تقدير وقوعه للتأكيد والتبيين ويدل
على ذلك جملة من الأخبار (ومنها ما رواه ثقة الاسلام في الكافي)
عن محمد بن مسلم قال ذكرنا الحديث عند أبي عبد الله «ع» فقال
أنه يسمع الصوت ولا يرى الشخص فقلت له أصلحك الله كيف يعلم
أنه كلام الملك قال أنه يعطى السكينة والوفاء حتى يعلم أنه كلام
الملك (عن الكاظم «ع») قال يبلغ علمنا على ثلاثة وجوه (ماض)

و (عابر) و (حادث) فلما الماضي فمسر وأما العابر فمزبور وأما
الحادث فتدفع في القلوب وتقر في الاستماع وهو أفضل علمنا ولا نبي بعد
نبينا (وعن الحرث بن الميمونة) عن الصادق « ع » قال قلت أخبرني
عن علم عالمكم قال وراثته من رسول الله ومن على قال قلت أنا نتحدث
أنه يتدفع في قلوبهم وينحس في آذانهم قال أوداك (وعن الصادق)
قال إن علمنا عابر ومزبور ونكت في القلوب وتقر في الاستماع فقال أما
العابر فما تقدم من علمنا وأما المزبور فما يأتينا وأما السكت في القلوب
فالطام وأما التقر في الاستماع فامر الملك وعن (أبي جعفر « ع ») قال
قال الله عز وجل ذكره في ليلة القدر فيها يفرق كل أمر حكيم يقول
ينزل فيها كل أمر حكيم والحكم ليس بشيئين إنما هو شئ واحد فمن حكم
بما ليس فيه اختلاف فحكمه من حكم الله عز وجل ومن حكم بحكم فيه
اختلاف فرأى أنه مصيب فقد حكم بحكم الطاغوت أنه لينزل في ليلة القدر إلى أولى
الأمر تفسير الأمور سنة سنة يؤمر فيها في أمر نفسه بكذا وكذا وفي
أمر الناس بكذا وكذا وأنه ليحدث لولي الأمر سوى ذلك كل يوم علم
الله عز وجل ذكره الخالص والمكسوف العجيب المخزون مثل ما ينزل
في تلك الليلة من الأمر ثم قرأ « ع » (ولو أن ما في الأرض من شجرة
أقلام والبحر بحمد من بعد سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله إن الله عزيز
حكيم) وعن أبي عبد الله « ع » قال كان علي كنيهاً ما يقول اجتمع
العسوي واليتمى عند رسول الله « ص » وهو يقره أنا أنزلناه في ليلة القدر
بتخضع و تكاء فيقولان ما أشد رقبك لهذه السورة (فيقول رسول الله « ص »)

لما رأت عيني ووعي قلبي ولم يرى قلب هذا من بعدي يعني علياً فيقولان
وما الذي رأيت وما الذي يرى قال فيكتب لها في القرباء تنزل الملائكة
والروح فيها بأذن ربهم من كل أمر قال نعم يقول هل بقي شيء بعد قوله
عز وجل كل أمر فيقولان لا فيقول هل تعلمان من المنزل البتة بذلك
فيقولان أنت يا رسول الله فيقول نعم فيقول هل تكون ليلة القدر من
بعدي فيقولان نعم قال فيقول فهل ينزل ذلك فيها فيقولان نعم قال
فيقول إلى من فيقولان لا ندري فيماخذ برأسي ويقولان لم تدبر يا قادر يا
هو هذا من بعدي قال فإن كانا ليعرفان تلك الليلة بعد رسول الله
من شدة ما بداخلها من الرعب (وعن الباقين ص ٥) قال يا معشر
الشيعة خاضعوا بسورة إنا أنزلناه تفاحوا فوالله أنها لحجة الله تبارك
وتعالى على الخلق بعد رسول الله ص فاتها السيدة ربيكم وأنها لعاية
علما يا معشر الشيعة خاضعوا بحكم والكتاب المبين إنا أنزلناه في ليلة
مباركة إنا كما ندرين فاتها لولا لولا الأمر خاصة بعد رسول الله
الحديث .

[ويعني الرحمة | بكسر الهمزة على وزن مجلس أما الآن الرحمة
الربانية عليها وخصها الله أنزل على القوابل بسببهم حتى الأمطار
والأرزاق كما يرشد إليه حديث لولاك لما خلقت الأفلاك وغيره أو
لأنهم لو لم يكونوا في الأرض لما خلقت بأهلها فمن أبي حمزة قال
قلت لأبي عبد الله ع نبي الأرض بعد نبي العالم قال لو بقيت بعد
العالم لما خلقت (وعن محمد بن الفضل) عن أبي الحسن أيضا ع .

قال قلت له تبقى الأرض بعد إمام قبل لا قلت فانا نروي عن أبي
 عبد الله أنها لا تبقى بعد إمام إلا أن يسخط الله على أهل الأرض
 أو على العباد فقال لا تبقى الأرض إذا سخط وعن أبي جعفر «ع»
 قال لو أن الأمم رفع من الأرض ساعة لماجت بأهلها كما يمجح البحر
 بأهله وما لأشدهم مظاهر رحمة الله إذ رحمتهم للخلق وشققهم على أمة
 جدمهم سببا محبيهم وشبهتهم قد بلغت الغاية بل تجاوزت النهاية .
 [وخزان العلم] فإن جميع العلوم الإلهية والأسرار الربانية
 والمعارف الحقيقية وما اشتملت عليه الكتب الإلهية مخزونة عندهم
 عليهم السلام وهم الراسخون في العلم العالمون بتأويل الكتاب وفصل
 الخطأ فعن أبي بصير عن الصادق «ع» قال نحن الراسخون في
 العلم ونحن نعلم تأويله وعن يزيد بن معاوية عن أحدهما «ع» في قوله تعالى
 وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم فرسول الله «ص» أفضل
 الراسخين في العلم قد علمه الله عز وجل جميع ما أنزل عليه من التنزيل
 والنأويل وما كان الله ليأنزل كتابا شيئا لم يعلم تأويله وأوصيائه
 من بعده يعلمونه كله إلى أن قال «ع» والقرآن خاص وعام ومحكم ومتشابه
 وناسخ ومنسوخ فالراسخون في العلم يعلمونه وعن الصادق «ع» قال
 الراسخون في العلم أمير المؤمنين «ع» والأئمة من بعده «ع» وعن
 أبي بصير قال سمعت أبا جعفر يقول في هذه الآية بل هو آيات بينات
 في صدور الذين أوتوا العلم فأبى بيده إلى صدره وعن الصادق «ع» قال
 هم الأئمة وعن أبي بصير عن الباقر «ع» في هذه الآية قال أما والله

يا أبا محمد ما قال بين دفتي المصحف قلت من هم جعلت فداك قال من
 عسى أن يكون غيرنا وعن الفضل بن يسار قال سمعت أبا عبد الله
 عليه السلام يقول إن في علي سنة الف نبي من الأنبياء وإن العلم الذي
 نزل مع آدم «ع» لم يرفع ومات عالم فذهب علمه والعلم ينوارث وعن
 عبد الله بن جندب أنه كتب اليه رضا «ع» أما بعد فإن محمد «ص»
 كان أمين الله في خلفه فلما قبض كنا أهل البيت ورثته فمن آمننا الله
 في أرضه عندنا علم البلايا والمنايا وأنساب العرب ومولد الأسلام وانا
 نعرف الرجل إذا رأيناه بحقيقة الأيمان وحقيقة العقائد وإن شيعتنا
 مكنونون بأسمائهم وأسماء آبائهم أخذ الله علينا وعليهم الميثاق
 يردون موردنا ويمخلون مدخلنا ليس على ملة الأسلام غيرنا وغيرهم
 نحن النجباء المحجة ونحن أفراط الأنبياء ونحن أبناء الأوصياء ونحن
 المخصوصون في كتاب الله تبارك وتعالى ونحن أولى الناس بكتاب الله
 ونحن أولى الناس برسول الله «ص» ونحن الذين شرع الله لنا دينه
 فقال شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا قداما وصى به نوحا والذي
 أوحينا إليك يا محمد وما وصيناه إبراهيم وموسى وعيسى فقد علمنا
 وبلغنا علم ما علمنا واستودعنا علمهم نحن ورثة أولى العزم من الرسل
 أنت أقبلهم الدين يا آل محمد ولا تتفرقوا فيه وكونوا على جماعة الحديث
 وعن الباقر «ع» قال قال رسول الله «ص» أن أول وصي كان على وجه
 الأرض هبة الله بن آدم وما من نبي مضى إلا به وصي وكان جميع
 الأنبياء مائة الف نبي وأربعة وعشرين بن الف نبي منهم خمسة أولوا العزم

(نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد «ص») وإن علي بن أبي طالب
كان حجة الله لمحمد «ص» وورث علم الأنبياء وعلم من كان قبله
أما إن محمداً «ص» ورث علم من كان قبله من الأنبياء والمرسلين
الحديث .

وعن الفضل قال قال الصادق «ع» إن سليمان ورث داود وأن محمد «ص»
ورث سليمان وأنا ورثنا محمداً وأن عندنا علم النور والنجيل والرزق
وتبيان ما في الأنواح قال قلت إن هذا هو العلم قال ليس هذا هو العلم
أن العلم الذي يحدث يوماً بعد يوم وساعة بعد ساعة وعن خريس عن
الصادق (ع) قال إن داود ورث علم الأنبياء وإن سليمان ورث داود
وإن محمداً ورث سليمان وأنا ورثنا محمداً وإن عندنا صحف إبراهيم وأنواح
موسى فقال له أبو بصير إن هذا هو العلم فقال يا أبا محمد ليس هذا هو العلم
إنما العلم ما يحدث بالليل والنهار يوماً بيوم وساعة بساعة (و عن إبراهيم
عن أبيه عن أبي الحسن الأول قال قلت له جملة فذلك أخبرني عن
النبي (ص) ورث النبيين كلهم قال نعم قلت من أين آدم حتى انتهى
إلى نفسه قال ما بعث الله نبياً إلا ومحمد أعلم منه قال قلت أن
عيسى بن مريم كان يحب المولى باذن الله قال صدقت وسليمان بن
داود كان يفهم منطق الطير وكان رسول الله (ص) يقدم على هذه المنازل
قال فقال إن سليمان بن داود قال لله هد حين تقدمت وشك في أمره فقال
مالي لا أرى الهد هد أم كان من العائدين حين تقدمت فغضب عليه فقال
لا هد به هدلاً يا شريكاً أو لا تدعوه أو أيا تبي سلطان مبین وانما

لا، كان يدانه على الماء فهذا هو طائر قد أعطي ما لم يعطه سليمان وقد
كانت الريح والثلج والجن والأنس والشياطين المردة له طائعين
ولم يكن يعرف الماء تحت الهواء وكان الطير يعرفه وإن الله يقول
في كتابه (ولو أن قرآناً سيرت به الجبال أو قطعت به الأرض أو كلم
به الموتى) وقد ورننا هذا القرآن الذي فيه ما تيسر به الجبال وتقطع
به البلدان وتحيي به الموتى ونحن نعرف الماء تحت الهواء وإن في كتاب
الله لآيات ما يراد بها أمراً إلا أن يأذن الله به مع ما قد يأذن الله عما
كتبه الماضون جعله الله لنا في أم الكتاب أن الله يقول (وما من غائبة
في الأرض والسماء إلا في كتاب مبين) ثم قول ثم أوردنا الكتاب الذين
اصطفينا من عبادنا فمنهم الذين اصطفانا الله عز وجل وأوردنا هذا الذي
فيه نبیان كل شيء (وعن الصادق «ع ») قال والله أني أعلم كتاب
الله من أوله إلى آخره كأنه في كفي خير السماء وخير الأرض وخير
ما كان وخير ما هو كما من قال الله عز وجل فيه نبیان كل شيء وعنده
عليه السلام قال قال الذي عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قبل
أن يرتد إليك طرفك فخرج أبو عبد الله بين أصابعه فوضعه في صدره
ثم قال وعنده أنا والله أعلم الكتاب كله وعن سدير قال قال الصادق «ع »
يا سدير ألم تقرأ القرآن قلت بلى قال فهل وجدت فيها قرأت من كتاب
الله عز وجل قال الذي عنده علم من الكتاب أن آتيك به قبل أن يرتد
إليك طرفك قال قلت جعلت فداك قد قرأته قال فهل عرفت الرجل
وهل علمت ما يكمن عنده من علم الكتاب قال قلت أخبرني به قال

قدر قطرة من الماء في البحر الأخضر فإيه كون ذلك من علم الكتاب
قال قلت جعلت فداك ما أقول هذا فقال يا سيدي فهل وجدت فيما قرأت
من كتاب الله عز وجل أيضاً (قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن
عنده علم الكتاب قال قلت قد قرأته جعلت فداك قال فمن عنده علم
الكتاب كله أفهم أم من عنده علم الكتاب بعضه قلت لا بل من عنده
علم الكتاب كله قال فأومى بيده إلى صدره وقال علم الكتاب والله
كله عندنا علم الكتاب والله كله عندنا .

[ومنتهى] اسم مكان أي محل نهاية [الخلم] بالسكسر
أما بمعنى الأناة وكظم الغيظ أو العقل والأول أظهر وهم «ع» قد بلغوا
فيه الغاية وتجاوزوا النهايته (فروى ثقة الإسلام في الكافي) أن
الصادق «ع» بعث غلاماً له في حاجة فأبطأ فخرج أبو عبد الله «ع» على
أثره لما أبطأ فوجده قائماً جالساً عند رأسه يروحه حتى اتقه فلما اتقه
قال له الصادق «ع» يا فلان والله ما ذاك لك تمام الليل والنهار لك
الليل ولما منك النهار وعن عتب قال كان أبو الحسن موسى «ع»
في حائط له يصرم فظرت إلى غلام له قد أخذ ككرة من تمر فرمى بها
وراء الحائط فأتته فآخذته وذهبت به إليه فقلت جعلت فداك أني
وجدت هذا وهزم الكرة فقال للامام فلان قال ليك قال أنجبوع قال لا
يا سيدي قال فتعري قال لا يا سيدي قال فلاني نبي أخذت هذا قال
استنبت ذلك قال اذهب فبني لك وقال خلوا عنه .

[وأصول السكرم] السكريم هو الجواد المعطي أو الجادع لأنواع

الخير والشرف والفضائل والمعنيات فيهم «ع» كالان ويمكن أن يكون
 المراد أنهم أسباب كرم الله على العباد روى أنه وجد بخط مولا نا أبي محمد
 الحسن العسكري «ع» ما صورته قد صعد ناذري الحقايق بأقدام
 النبوة والولاية ونورنا سمع طبقات أعلام الفتوة بالهداية فنحن ليوث
 الوغى وغيبوث الندى وطعننا الممدى وفيما السيف والنقل في العماجل
 ولونا الحد في الأجل وأسباطنا حنفاء الدين وخلفاء النبيين ومصابيح
 الأمم ومفاتيح التكرم فالكليم ألبس حلة الأنصاف لما عهدنا
 منه الوفاء وروح القدس في جنان الصافرة ذاق من حدايقها الباكورة
 وشيعتنا الملة الماحية والفرقة الزاكية صاروا لنا برداً وصوناً وعلى
 الظلمة الباء وعونا وسندنا لهم يابيع الخيوان بعد لظى النيران للقيام
 ألم وطه والطوسين وهذا القلب ذرة من جبل الرحمة وقطرة من بحر
 الحكمة ومكتب الحسن بن علي العسكري عليه السلام في سنة أربع
 وخمسين وما ثنين .

أ وقادة الأمم [جمع قائم وهم عليهم السلام قادة طوائف هذه
 الأمة إلى معرفة الله تعالى وطاعته في الدنيا بالهداية وإلى درجات
 الجنات في الآخرة بالشفاعة أو أنهم قادة مواضي جميع الأمم في
 الآخرة بالشفاعة الكبرى والوسيلة العظمى بل في الدنيا أيضاً لأن
 بالتمسك بأنوارهم المقدسة وأشباحهم المنظمة العتدي الأنبياء وأئمتهم
 فمنهم «ع» بعبادتنا عبيد الله ولولا نحن ما عبد الله (وعن أبيان عن
 الصادق «ع» قال إذا كان يوم القيمة نادى منادى من طاسن العرش

أبن خليفة الله في أرضه فيقوم داود النبي «ص» فيأتي النداء
من عند الله اسما اياك أردنا وان كنت لله خليفة ثم ينادى
ثانية أبن خليفة الله في أرضه فيقوم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب
فيأتي النداء من قبل الله يامعشر الخلايق هذا علي بن أبي طالب
خليفة الله في أرضه وحقته على عباده فمن تعلق بحبله في دار الدنيا
فليتعلق بحبله في هذا اليوم يستضي بنوره وليتبعه إلى الدرجات العلى
من الجنان قال فيقوم الناس الذين تعلقوا بحبله في الدنيا فيقيمونه إلى
الجنة ثم يأت النداء من عند الله عز وجل الا من أئتم بامام في دار
الدنيا فليتبعه إلى حيث يذهب به فيقتل تبرى الذين اتبعوا من
الذين اتبعوا لما رأوا المذاب وتقطعت بهم الأسباب وعن الباقر «ع»
في قوله له لي يوم تدعوا كل أناس بامامهم قال يحيى رسول الله في قرنه
وعلى والحسن والحسين وكل من مات بين ظهري قوم جاؤا معه وقال
الصادق «ع» قال ليس من قوم اتبعوا بامام في الدنيا إلا جاء يوم
القيمة بامامهم ويلعنونه إلا أئمت ومن على مثل حالكم وعن اسمعيل بن
عمام قال قال الرضا «ع» في قوله تعالى يوم تدعوا كل أناس بامامهم
قال إذا كان يوم القيمة قل الله أليس عدل من ربكم أن يولي كل
قوم من تولوا قالوا بلى قال فيقول تهبوا فيتميزون .

{ وأولياء النعم | الظاهرة والباطنة والدينية والأخروية فإن
بهم تنزل البركات وتطر السموات ومنهم النعم الحقيقية من العلوم
والكلمات والمعارف الربانية عن الأصغر بن بهاته قال قال أمير المؤمنين

ما بال أقوام غيروا سنة رسول الله وعدلوا عن وصيته لا يتخوفون أن
ينزل بهم العذاب ثم تلا هذه الآية (ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله
كفرًا وأحلوا قومهم دار البوار جهنم) ثم قال نحن النعمة التي أنعم
الله بها على العباد وبنا يفوز من فاز وروى في تفسير قوله تعالى (فبأي
آلاء ربكم تكذبون) أي أبا لبي أم بالوصي وعن أبي يوسف البراز
قال تلا أبو عبد الله «ع» هذه الآية (وإذا كروا آلاء الله) قال
أندري ما آلاء الله قلت لا قال هي أعظم نعم الله على خلقه وهي ولايتنا
وعن عبد الرحمن بن كثير قال سألت أبا عبد الله عن قول الله عز وجل
(ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرًا) الآية قال علي بها قرشاً
فاطية الذين عادوا رسول الله ونصبوا له الحرب وجحدوا وليه ووصيه
وعن الصادق «ع» أنه سأل أبا حنيفة عن قوله تعالى (والمسلمين
يومئذ عن النعيم) فقال له من النعيم عندك يا نعمان قال القوت من الطعام
والماء البارد فقال «ع» الحق أوفى لك الله يوم القيمة بين وصيه حتى مثلك
عن كل أكلة مشربة شر بها ليطوان وقوفك بين يديه قال فما
النعيم جعلت فذاك قال نحن أهل البيت النعيم الذي أنعم الله بنا على
العباد وبنا أنفقوا بعد أن كانوا مختلفين وبنا الف الله بين قلوبهم
فجعلهم أخواناً بعد أن كانوا أعداء وبنا هداهم الله للإسلام وهو النعمة
التي لا تنقطع والله ما نلهم عن حق النعيم الذي أنعم الله عليهم وهو
البي «ص» وعثرته .

| وعنا صر | كسر الصاد جمع عنصر الضمير وقد تفتح الصاد

وهو الأصل والحبيب وعم أسول | الأبرار | جمع برّاءة وهو البر
أي فاعل البر وهو الخير والبردة جمع بار وإنما سموا بذلك إما لأنهم
أصول الأبرار لأنفسهم اليهم واهتمد اسمهم بهم أو لأن الأبرار إنما
وجدوا البر والخير ببركتهم أو لأن كلاً منهم قد خلف من هو سيّد
الأبرار وعلى أي حال فهم أصولهم أو لأنهم لما كانوا سيّداً لا يحد العالم
وخلق الأبرار فهم أصل للأبرار أو لأن الشيعة الأبرار خلقوا
من فاضل طبقتهم أو لأنهم ينتمون إلى ولايتهم ويقرون بأما منهم
فروى بن المغازلي الشافعي في كتاب المناقب عن سلمان «ره» قال
سمعت حبيبي المصطفى يقول كنت أنا وعلي نوراً بين يدي الله عز
وجل مطيعاً يسبح الله ذلك النور ويقده قبل أن يخلق آدم باربعة
عشر ألف عام فلما خلق الله آدم ركب ذلك النور في صلبه فلم ينزل في شيء
واحد حتى افترقنا في صلب عبد المطلب فجاء أنا وحز علي ونحوه روى
أحمد بن حنبل في مسنده وعن منيع التحقيق لابن خالويه يرفعه إلى
جابر بن عبد الله الأنصاري قال سمعت رسول الله «ص» يقول أن
الله عز وجل خلقتني وخلق علياً وفاطمة والحسن والحسين من نور واحد
فمصر ذلك النور عصرة فخرج منه شيعة فمصر منها فمصر منها فمصر منها
فقدسوا وعلموا فهاؤوا ومجدنا فمجدوا ووحدنا فوحدوا ثم خلق الله السموات
والأرض وخلق الملائكة مائة عالم لا نعرف تسبيحاً ولا تقدساً
فمصرنا فمصرنا فمصرنا فمصرنا فمصرنا فمصرنا فمصرنا فمصرنا
حيث لا موجد غيرنا وحقيق على الله عز وجل كما اختصنا وشيعتنا أن

يزلفنا وشيعتنا في أعلا عليين أن الله اصطفا لنا واصطفا شيعتنا من قبل
أن تكون أجساماً فدعانا فاجتهد ففعلنا والشيعتنا من قبل أن نستغفر
الله عز وجل .

[ودعائهم] جمع دعامة بكسر الدال وهي عماد البيت وهم «ع»
إستناد [الأختيار] واعتقاد الأبرار وعليهم المعول والمعتمد في
المعارف الربانية والأسرار الالهية والأحكام الشرعية والقضايا
الخلقية ومن لم يستند اليهم فقد ضل وغوى عن محمد بن مسلم قال
سمعت أبا جعفر «ع» يقول كل من دانت الله عز وجل بمبادئه بحمد
فيها نفسه ولا إمام له من الله فمعيه غير مقبول وهو ضال متحير والله
شافي لأعماله ومثله كمثل شاة ضلت عن راعيها وقطيعها فهدمت راحته
وجانية يومها فلما جهل الليل بصرت بقطيع غنم مع راعيها فحث إليها
واغترت بها فبانت معها في مرعىها فلما أت سائق الراعي قطيعه
أنكرت راعيها وقطيعها فهدمت متحيرة قطب راعيها وقطيعها فبصرت
بغنم مع راعيها فحث إليها واغترت بها فصاح بها الراعي الخفي براعيك
وقطيعك فانت تائبية متحيرة عن راعيك وقطيعك فهدمت ذمة متحيرة
تائبية لا راعي لها يرشدها إلى مرعها أو يردها فيرسلها كذلك
إذا غنم الذئب ضيعها فأكأها وكذلك والله يا محمد من أصبح من
هذه الأمة لا إمام له من الله عز وجل ظاهر عدل أصبح ضالاً تائبياً
وان ملت على هذه الحالة مات ميتة كفرة ونفاق واعلم يا محمد أن أئمة
الجزء وأئمة عهد المبرورين عن دين الله قد ضلوا وأضلوا فاعملهم التي

يعملونها كرماد اشدت به الريح في يوم عاصف لا يقدرين مما كسبوا
على شيء ذلك هو الضلال البعيد .

[وساسة العباد] جمع ما ليس أي ملوك العباد وخلفاء الله عليهم
فمن بشير العطار عن الصادق «ع» قال نحن قوم فرض الله طاعتنا
وأنتم تأنون بمن لا يقدر الناس بحبها لله وعن الباقر «ع» في قوله
نعالى (وآتيهم ملكاً عظيماً) قال الطاعة المفروضة وعن الصادق «ع»
قال نحن قوم فرض الله عز وجل طاعتنا لنا الأئمة قالوا صفوا المسال
ونحن الراسخون في العلم ونحن المحمودون الذين قال الله (أم يحسدون
الناس على ما آتاهم الله من فضله) وعن الحسن بن أبي العباس قال
ذكرت لأبي عبد الله «ع» قولنا في الأوصياء ان طاعتهم مفترضة
فقال نعم هم الذين قال الله عز وجل (أطيعوا الله وأطيعوا الرسول
وأولي الأمر منكم) وهم الذين قال الله عز وجل (انما وليكم الله
ورسوله والذين آمنوا .

[وأركان البلاد] فان نظام العالم وانتظامه وبقائه بوجود الأمام
وتولاه لاسخت الأرض باهلها كما تقدم وعن المفضل عن الصادق «ع»
في حديث قال فيه في الأئمة جعلهم أركان الأرض أن نبيد ما هلكوا
وحجته البالغة على من فوق الأرض ومن تحت الترى وعنه قال كان
أمير المؤمنين «ع» باب الله الذي لا يؤنى إلا منه وسبيله الذي من
من سلك غيره هلك وبذلك جرت الأئمة واحداً بعد واحد جعلهم
الله أركان الأرض أن نبيد بهم والحجة البالغة على من فوق الأرض

ومن تحت الثرى وقال أمير المؤمنين «ع» أنا قسم الله بين الجنة
والدار وأنا العاروق الأكبر وأنا صاحب العصا والميسم الحديث
وعن الوشاح قال سألت أبا الحسن الرضا «ع» هل تبقى الأرض
بغير إمام قال لا قلت أنا زوى أنها لا تبقى إلا أن يسخط الله عز
وجل على العباد قول لا تبقى إذا بسخت .

| وأبواب الأيمان | أي لا يعرف الأيمان إلا آمنهم ولا
يحصل بدون ولا ينهم فهم خلفائه الذين يحب طاعتهم وأبواب الذين
يؤتى منها (ففي الكافي) عن أبي بصير عن الصادق «ع» قال
لا وصيلة هم أبواب الله عز وجل التي يؤتى منها ولولا هم ما عرف الله
عز وجل وبهم احتج الله تبارك وتعالى على خلقه (وعن الصادق «ع»)
قال أي الله أنت بحجى الأشياء إلا بأسمائها فجعل لكل شيء سبباً
وجعل لكل سبب ذرحاً وجعل لكل شرح علماً وجعل لكل علماً ناطقاً
عرفه من عرفه وجهله من جهله ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله
ونحن .

| وأمناء الرحمن | على العباد وسفرائه في البلاد (في الكافي)
عن سلمة بن قيس عن أمير المؤمنين «ع» قال أنت الله تبارك وتعالى
وتعالى طهرنا وعصمتنا وجعلنا شهداء على خلقه وحجته في أرضه وجعلنا
مع القرآن وجعل القرآن معنا لا يفارقه ولا يفارقنا .

| وسلالة النبيين | السلالة بالضم ما أنزل من الشيء والمراد
به الولد وهم عليهم السلام من ذرية الأنبياء نوح وإبراهيم والسميعين

[بصفوة] بتقليد الصادق أي خلاصه [المرسلين] وفقاوتهم
بل هـ «ع» أفضل الأنبياء والمرسلين ما عندنا حديم خاتم النبيين وعن
الكاظم «ع» قال إن يبعث الله رسولا إلا بصفوة محمد «ص»
وصفة علي «ع» وعن الصادق «ع» قال ما من نبي جاء قط إلا معرفة
حقا وتفضيلنا على من سوانا .

[بعثرة خيرة رب العالمين] عثره الرجل نسله وعظه وعشيرته
الأقربون والخير بكسر الخاء وسكون الهمزة وفتحها التخييل وهم
عثرة النبي «ص» الذي هو خير العالمين كما قال «ص» أني مخلت
فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي .

[ورحمة الله] عطف على السلام اما بياناً وتفصيلاً أو معاً
بأن يكون السلام لرفع المكاره والرحمة لجلب الفضائل الدنيوية
أو الأعم (وبركاته) للدنيوية أو الآخرة أو الأعم .

[السلا على أئمة الهدى] الأئمة بالهمزة أو الياء جمع امام وهو
المتقدم به والهدى الهداية والمراد أن الهدى يلزمهم ويقبضهم فكانهم
أئمة أو أنهم أئمة الناس في الهداية (في الكفا في) عن الصادق «ع» قال
أنكم لا تكونون صالحين حتى تعرفوا ولا تعرفوا حتى تصدقوا ولا
تصدقوا حتى تسلموا أبواباً أربعة لا يصلح أحدكم إلا آخرها صل
أصحاب الثلاثة وما هو أتمها بيمين الله تبارك وتعالى لا يقبل إلا العمل
الصالح ولا يقبل الله إلا الوفاء بالشروط والعهود فمن دعا الله عز وجل
بشرطه واستعمل ما وصف في عهده نال ما عنده واستكمل ما وعده

أنت الله تبارك وتعالى أخير العباد بطرق الهدى وشرع لهم فيها
 المنار وأخبرهم كيف يسلكون فقال (وأني لغفر لمن تاب وآمن وعمل
 صالحاً ثم اهتدى وقال إنما يتقبل الله من المتقين) فمن اتقى فيها أمره
 اتقى الله مؤمناً بما جاء به محمد «ص» هببت هببات فأت قوم وماتوا
 قبل أنت جهنموا وظلموا أنهم آمنوا وأشركوا من حيث لا يعلمون أنه
 من أتى البيوت من أبوابها فقد اهتدى ومن أخذ من غيرها سلك
 طريق الردى وصل الله طاعة ولي أمره بطاعة رسوله وطاعة رسوله
 بطاعته فمن ترك طاعة ولادة أمره لم يطع الله ولا رسوله وهو الأقرار
 بما أنزل من عند الله عز وجل (خذوا زينتكم عند كل مسجد واخسوا
 للبيوت التي أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه) فإنه أخيركم
 أنهم (رجال لا يلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء
 الزكاة يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والأبصار) أن الله قد استخلص الرسل
 لأمره ثم استخلص لهم مصدقاً بذلك في نذره فقال (وإن من أمة
 إلا حلال فيها نذير) ناه من جهل واهتدى من أبصر وعقل أن الله عز
 وجل يقول (فإنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في
 الصدور) كيف جهنم من لم يبصر وكيف يبصر من لم يتدبر أتبعوا
 رسول الله «ص» وأهل بيته وأقرابهم أنزل من عند الله أتبعوا آثار الهدى
 فإنهم علامات الإمامة والنبي أعلموا أنهم أنكر رجل عيسى بن مريم «ع» وأقر
 بمن سواه من الرسل لم يؤمنوا بقتضوا الطريق بالخاص المنة والخصوا من وراء
 الحجب الآثار استكملوا أمر دينكم واتقوا الله ربكم .

(ومصباح المدجى | المصباح جمع مصباح وهو السراج
 الشاقب المضئ والمدجى جمع المدحبة بضم الدال فيها وهي الظلمة وقد
 يعبر بالمصباح عن القوة العاقلة والحركات الفكرية الشبيهة بالمصباح
 كما يقال أضاء مصباح الهدى في قلبه والمراد هنا أنهم «ع» عاقدون
 للخلاقي من ظلمة الشرك والكفر والضلالة والجهل إلى نور الإيمان
 والطاعة والعلم (فمن ير يد العجلي) في الصحيح عن أبي جعفر «ع»
 في قوله تعالى (إنما أنت منذر ولكل قوم هاد) فقال رسول الله المنذر
 ولكل زمان مناهد يهديهم إلى ما جاء به نبي الله «ص» ثم الهدات
 من بعده عليّ ثم الأوصياء واحداً بعد واحد .

(وأعلام النقي | الأعلام جمع علم بفتح النون وهو العلامة والمار
 والجل والنفى عبارة عن التقوي وهي على مراتب (الأولى) تقوي
 العوام وهي اجتناب المحرمات (والثانية) تقوي الخواص وهي اجتناب
 المكروهات (والثالثة) تقوي خواص الخواص وهي اجتناب المباحات
 واجتناب كل ما يشغل عن الله تعالى كما قال الله تعالى (يا أيها الذين
 آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله) وقال تعالى (رجال لا
 تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله) والمراد من هذه الفقرة أنهم
 معروفون عند كل واحد بالتقوي كما أشار الذي لا يخفى أو أن التقوي
 لا تعرف إلا منهم ولا تؤخذ إلا عنهم لأنهم اتقى المتقين (وبالحقيقة)
 فهم العلامات التي يهتدى بها الناس (فعن داود الجصاص) قال سمعت أبا
 عبد الله «ع» يقول وعلامات و بالجمع هم يهتدون قال النعم هو رسول الله

والعلامات هم الأنظمة (وعن الرضا عليه) قال نحن العلامات والنجم
رسول الله صلى الله عليه وآله (وعن الصادق عليه) عن النبي النجم والعلامات
الأنظمة .

أ وذوي النهى | بالعلم جمع نهية العقل سعى به لا نه ينهى عن
القبيل .

أ وأولي الخس | كالأولى العقل والقطعة وعلى الأول فيها امام مراد فان
واما متغايران بالنسبة إلى أن العقل له اطلاقا عند يدته فيمكن أن
يراد بأحدهما عقل المماش وبالأخر عقل المماد أو نحو ذلك وإنما كان
فهم (ع) أولو العقول الكاملة كجدهم (نفي الكافي) عن النبي صلى الله عليه وآله
ما قسم الله للعباد شيئا أفضل من العقل فهو العاقل أفضل من سائر الجاهل
واقامة العقل أفضل من شيوخ الجاهل ولا يثبت الله نبيا ولا رسولا
حتى يستكمل العقل ويكون عقله أفضل من عقول جميع أمته وما يضم
النبي صلى الله عليه وآله في نفسه أفضل من اجتهاد المجتهدين ، ما أدى العبد قوارض
الله حتى عقل عنه ولا يبلغ جميع العاقلين في فضل عبادتهم ما يبلغ العاقل
والعقلاء هم أولوا الألباب الذين قال الله تعالى (أنما يتذكر
أولوا الألباب .

أ وكهف الوردى | الكهف هو الملجأ أي أنتم ملجأ الخلائق
في الدين أو الدنيا والآخرة وقد تقدم ما يدل عليه من الأخير .
أ وورقة الأبيات | قائلهم وروا علوم جميع الأنبياء وآثارهم
حتى النبوت والآلواح وعصى موسى وخاتم سليمان وعمامة هرون

وغير ذلك (فعن أبي بصير) عن أبي عبد الله قال قال لي يا أبا محمد
أنت الله عز وجل لم يعط الأنبياء شيئا إلا وقد أعطاه محمداً
قال وقد أعطى محمداً جميع ما أعطى الأنبياء وعندهنا الصحف التي قال
تعالى (صحف إبراهيم وموسى) قلت جعلت فداك اني الألواح قال
نعم (وعن عبد الله بن سنان) عن أبي عبد الله «ع» أنه سألته
عن قول الله عز وجل (ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر)
ما الزبور وما الذكر قال الذكر عند الله والزبور الذي أنزل على داود
وعلى كنان نزل فهو عند أهل العلم ونحن هم (وعن محمد بن القيس)
عن أبي جعفر «ع» قال كانت عصى موسى لا آدم فصارت إلى شعيب
ثم صارت إلى موسى بن عمران وأنها عندنا وأن عهدي بها أنفاس وهي
خضراء كهيئة حبث التزعت من شجرتها وأنها تنطق إذا استعطفت
أعدت لآدمنا يصنع بها ما كان يصنع موسى «ع» وأنها تروغ وتلقف
بأباً فـكـون وتصنع ما تؤمر به أنها حيث أقبلت تلقف ما يـأـفـكـون
يفتح لها شعبتان احداهما في الأرض والأخرى في السموات بينهما
أربعون ذراعاً تلقف ما يـأـفـكـون بلسانها (وعن أبي حمزة الثمالي)
عن أبي عبد الله «ع» قال سمعته يقول ألواح موسى عندنا وعصى
موسى عندنا ونحن ورثة النبيين وعن أبي سعيد الخراساني عن أبي
عبد الله «ع» قال قال أبو جعفر إن القائم إذا قام بمكة وأراد أن يتوجه إلى
الكم فنادى مناديه إلا لا يحمل أحد منكم طعاماً ولا شرباً ولا يحمل
حجر موسى بن عمران وهو قرير العين فلا ينزل منزلاً إلا أنبعث عين منه

من كان حايماً شبيحاً ومن كان ضامياً روى فهو زادهم حتى ينزل السحف
من ظهر الكوفة وعن أبي بصير عن الصادق عليه السلام قال خرج أمير المؤمنين
ذات ليلة بعد غمما وهو يقول همهمة همهمة وابلة مظلمة يخرج عليكم الامام
عليه قميص ادم عليه وفي يده خاتم سليمان عليه وعلى موسى وعن المفضل
عن الصادق عليه السلام قال له أنت تدري ما كان قميص يوسف عليه السلام قال لا
قال ان ابراهيم لما انقذت له النار اناه جبرئيل بثوب من ثياب الجنة
فالبسه اياه فلم يضرب به حر ولا برد فلما حضر ابراهيم الموت جعله في
تربة وعلقه على اسحق وعلقه اسحق على يعقوب فلما ولد يوسف علقه
عليه فكان في عضده حتى كان من امره ما كان فلما أخرجه يوسف
بعصر من التربة وجد يعقوب رجلاً وهو قوله اني لأجد ربح يوسف
لولا اني اتفقدون فهو ذلك القميص الذي أنزله الله من الجنة
فكنت جعلت فداك فالي من صار ذلك القميص قال الي أهله ثم قال كل
نبي ورث علماً أو غيره فقد انتهى الى آل محمد عليه السلام (وعن سعيد
الهمداني) قال كنت عند أبي عبد الله عليه السلام اذ دخل عليه رجلان
من الزيدية فقالا له أفبكم امام مقرر الطاعة قل فقال لا قال فقالا
لقد قد أحبرنا عنك الثقة أنك تفق وتقول به واسمهم لك فلان وفلان
وهو أصحاب دين وشهيد وهم ممن لا يكذب فغضب أبو عبد الله عليه السلام
وقال ما أمرتهم بهذا فلما رأيا الغضب في وجهه خرجا فقال لي أعراف
هدين قلت نعم هما من أهل سوقنا هما من الزيدية وهما يزعمان أن
رسول الله صلى الله عليه وآله عند عبد الله بن الحسن فقال كذا لعنه الله والله

ما رآه عبد الله بن الحسن بعينه ولا بواسطة من عينيه ولا رآه أبوه
أنهم إلا أن يكون رآه عند علي بن الحسين ع فإن كانا صادقين
فما علامة في مقبضه وما أثر في موضع مضربه وإن عندي سيف رسول
الله ص وإن عندي لراية رسول الله ودرعه ولايته ومقره فإن كانا
صادقين فما علامة في درع رسول الله وإن عندي لراية رسول الله ص
وعلية وإن عندي ألواح موسى وعصاه وإن عندي لحسام سليمان بن
داود وإن عندي الطشت الذي كان موسى يقرب بها القربان وإن عندي
الاسم الذي كان رسول الله إذا وضعه بين المشركين والمسلمين لم
يصل إلى المسلمين من المشركين نشأه وإن عندي لثقل الذي جاءت
به الملائكة ومثل السلاح فيما كفل النابوت في بني إسرائيل وكانت
بنو إسرائيل في أي أهل نبت وجد النابوت على أبوابهم أو نوا النمرة
ومن صار إليه السلاح من أوتي الأمانة وقد ليس أبي درع رسول الله ص
نظمت على الأرض خطيطة ولبسها أنا وكانت وكانت وقامت من
إذا لبسها ملائمتها إن شاء الله تعالى وعن عبد الأعي قل سمعت أبا
عبد الله ع يقول عندي سلاح رسول الله لا أنارعه وبه ثم قال أن
السلاح مدفوع عنه لو وضع عند شر خلق الله لكل خير ثم قال
إن هذا الأمر يصير إلى من يلوى له الخلق فإذا كانت من الله
عز وجل فيه المشيئة خرج فيقول الناس ما هذا الذي كان ويضع الله
له يداً على رأس رعيته وعن أبي بصير عن الصادق ع قال ترك
رسول الله في الداع سيفاً ودرعاً وعترة ورجلاً وعلية الشهباء فودت

ذلك كله علي بن أبي طالب (ع) و عنه قال اوس أبي درج رسول
الله (ص) ذات الفضول تحفظت وابستها اما فضلت وعن احمد بن
أبي عبد الله عن الرضا (ع) قال سألته عن ذي الفقار سيف رسول
الله من أين هو قال عبط به جبرئيل من السماء وكان حليمة من فضة
وهو عمدي وعن سحران عن أبي جعفر (ع) قال سألته عما يتحدث الناس
أنه دفعت إلى أم سلمة صحيفة مخومة فقال أن رسول الله لما قبض ورث
علي (ع) علمه وسلاحه وما هذا ثم صار إلى الحسن ثم صار إلى الحسين
فما خشيت أن يغشا استودعها أم سلمة ثم قبضها بعد ذلك علي بن الحسين
قال فقلت ثم صار إلى أبيك ثم انتهى إليك قال نعم (وعن الباقر)
قال إنما مثل السلاح فبينا كذلك الزناوب في بني اسرائيل أينما دار
النابوت دار الملك وأينما دار السلاح فبينا دار العلم .

| والمثل الأعلى | المثل محركة الحجة والحديث والصفة والجمع
على مثل بضمين و يمكن قرائته بها قاهم جميع الله تعالى بل
أعلاهم وهم المنصفون بعدات الله تعالى فكأنهم صفاته بل هم مظاهر
أسمائه وصفاته ويمكن أن يراد بالمثل الأعلى المثل الذي مثل الله
تعالى به نوره في آية النور فأنها نزلت فيهم فإن قرأ بالجمع فهو الموافق
وان قرأ بالأفراد فهو اما لأنه مثل لجمعهم واما لأن نوره واحد
(ففي الكافي عن صالح بن شهاب الهمداني عن الصادق (ع)) في قوله
تعالى (الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة قطعة فيها مصباح
الحسين المصباح الحسين الزجاجة كأنها كوكب دري فاطمة كوكب

دري بين نساء أهل الدنيا يوقد من شجرة مباركة إبراهيم زيتون فنة لا شرقية ولا غربية لا يهودية ولا نصرانية يكاد ربتها يضيء يكاد العلم يتفجر منها ولو لم تمشه نار نور على نور امام منها بعد امام يهدي الله لنوره من يشاء يهدي الله من يشاء للأئمة ويضرب الله الأمثال للناس الحديث .

| والدعوة المحسني | اما أنت يكون الحل المبالغة أي هم أهل الدعوة المحسني قاتهم هم يدعون الناس إلى طريق النجاة وهم أحسن الدعوة إلى الله تعالى أو المراد أنهم هم الذين فيهم الدعوة المحسني من ابراهيم حيث قيل (واجعل أئمة من الناس تهوي اليهم وقال ومن خير بقي) كما قال النبي أما دعوة ابراهيم (وعن أبي جعفر) في قوله (قل هذه سبيلي ادعوا إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني) قل ذلك رسول الله وأمر المؤمنين والأوصياء من بعده .

| وحجج الله | أي يحجج الله بهم ويتم حججه | على أهل الدنيا | بالمعجزات الباهرات والدلائل الظاهرات والعلامات الواضحات والاختلافات النفسية والفضائل المملوكة والعلوم الربانية والأسرار الالهية ويحتج بهم على أهل الآخرة في عالم البرزخ عند السؤال أو في القيمة أو الأعم منها | والاولى | اما أنا فكيف آلامنا أو النكرار للسمع أو المراد بها الشأنة الأولى وهي عالم الدر (ففي الكافي) باسناد عديدة عن الكاظم والرضا عه قالوا أن العجوة لا تقوم لله على خلقه إلا بإمام حتى يعرف وعن الصادق عه قال أن العجوة قبل الخلق ومع الخلق

وبعد الخلق وعن الصادق «ع» قل ما زالت الأرض إلا والله
فيها الحجة يعرف الحلال والحرام ويدعو الناس إلى سبيل الله وعن
أبي بصير عن أحدهما قال أن الله لم يدع الأرض بغير علم ولولا ذلك
لم يعرف الحق من الباطل وعن الباقر «ع» قال والله ما ترك الله
أرضاً منذ قبض الله آدم «ع» إلا وفيها علم يهدي به إلى الله وهو
حجته على عباده ولا تبقى الأرض بغير حجة لله على عباده .

| ورحمة الله وبركاته | عطف على السلام والكلام هنا كما

تقدم .

| السلام على محال معرفة الله | وفي بعض النسخ بصيغة المفرد
والمراد أنه لم يعرف الله حق معرفته إلا هم ولا يعرف الله إلا بهم
ومهم وكفى شاهداً بذلك ما ورد عنهم في بيان توحيد الله وصفاته
الجلالية والجلالية ونعوته النبوية والسلطانية يمكن أن يكون المراد أنهم
مظاهر أسماء الله وصفاته من العلم والجود والكرم والقدرة وغيره فمن عرفهم
عرف الله وعلى تقدير الأقوال في محال فهو الإشارة إلى أنهم كمنس
واحدة في المعرفة فأنها لا تختلف بخلاف باقي الصفات .

| ومساكن | جمع مسكن | بركة الله | أي خيره وكرمه فانهم
هم القوابل لذلك أو أن الله تعالى إنما يبارك على الخلائق بالأرزاق
المنبوية والمعارف الخلقانية والعلوم الإلهية بهم .

| وبما من حكمة الله | كما قال رسول الله أنما مدينة الحكمة وعلي
بأنها الحكمة هي العلوم الحقيقية الإلهية وعلومهم «ع» كملك لأنها

ما خوفة من الله تعالى وعم معدت الحكم الالهية والمارف الربانية
(في الكافي) عن سبب نقار قال كنا مع أبي عبد الله جماعة من
الشعبة في الحجر فقال علينا عين فالتفتنا بعنة ويسرة فلم نر أحداً
فقلنا ليس علينا عين فقال ورب الكعبة ورب البنية ثلاث مرات لو
كنت بين موسى والخضر لأخبرتهما أني أعلم منهما ولأنبئتهما بما
ليس في أيديهما لأن موسى والخضر معاً أعطيا علم ما كان ولم يعطيا
علم ما يكون وما هو كائن حتى تقوم الساعة وقد ورثناه من رسول الله
وراثته .

[وحفظه سر الله] أي أسرار الله التي لا يحتملها ملك مقرب
ولا نبي مرسل ولا يجوز أفشاؤها إلا البعض بالنسبة إلى من هو أهل
كلمات وكبيل بن زياد ونحوهما ففي البصائر عن أبي الصامت قال
قال أبو عبد الله أن حديثاً صعباً مستصعباً شريف كريمة ذكوان
ذكي وعمر لا يحتمله ملك مقرب ولا نبي مرسل ولا مؤمن متبحر قلت
فمن يحتمله جعلت فداك قال من شئنا يا أبا الصامت قال أبو الصامت
فظننت أن الله عباداً هم أفضل من هؤلاء الثلاثة .

(بيان) لعل المراد هو الإمام الذي بعده فإنه أفضل من
الثلاثة واستثناء نبينا ظاهر والمراد به الأسرار الغيبية والأشياء
المعجبية التي لا يحتملها غيرهم (وعن أبي الصامت) قال سمعت أبا
عبد الله يقول إن من حديثنا ما لا يحتمله ملك مقرب ولا نبي مرسل
ولا عهد مؤمن قلت فمن يحتمله قال نحن نحتمله (وروى الصدوق)

في معاني الأخبار عن بعض أهل المدائن قال كنت إلى أبي محمد
روى عن آبائكم «ع» أن حد يشكم صعب مستصعب لا يحتمله ملك مقرب
ولا نبي مرسل ولا مؤمن امتحن الله قلبه للايمان قال فجاءه الجواب
انما معناه ان الملك لا يحتمله في جوفه حتى يخرج به إلى ملك مثله ولا
يحتمله نبي حتى يخرج به إلى نبي مثله ولا يحتمله مؤمن حتى يخرج به إلى مؤمن
مثله انما معناه أن لا يحتمله في قلبه من حلاوة ما هو في صدره وقد ورد
في بعض الأخبار بلفظ الاستثناء ولا ما فاة فيها لما تقدم لأن الأولى
عبارة عن الأمر الذي لا يحتملها غيرهم والأخبار الآتية عبارة عن
الأمر الذي لا يحتملها من غيرهم الآهولة الثلاثة فلا فاة في من ذلك
ذلك ما رواه الكليني في الأصول كالصدق في الخصال والأمال ومعاني
الأخبار عن شبيب الحرادي قال سمعت الصادق «ع» يقول ان حاشا
صعب مستصعب لا يحتمله إلا ملك مقرب أو نبي مرسل أو عبد امتحن
الله قلبه للايمان أو مدينة خصبة وسئل عن تفسير المدينة فقال
القلب المجتمع (وفي البصائر) عن الثمال عن أبي حمزة «ع» قال سمعته
يقول أن حاشا صعب مستصعب لا يحتمله إلا ثلاث نبي مرسل أو
ملك مقرب أو مؤمن امتحن الله قلبه للايمان ثم قال يا أيها حمزة ألا
ترى أنه الختان لأمرنا من الملائكة المقربين ومن الميامين المرسلين
ومن المؤمنين المتقين (وعن ابن صدقة) عن جعفر عن أبيه قال
ذكرت التقية يوماً عند علي بن الحسين فقال والله لو علم أبوكم ما في
قلب سلمان لقلبه ولقد ألقى رسول الله «ص» بيدها فاطمكم بإبر

الخلق أنت عالم العلماء صعب مستصعب لا يحتمل له إلا نبي مرسل أو
 ملك مقرب أو عبد مؤمن امتحن الله قلبه للايمان قال وانما صار سلمه من
 من العلماء لأنه امره ما أهل الميت فلذلك نسبته اليما وعن أبي الجارود
 عن أبي جعفر «ع» قال سمعته يقول أن حديث آل محمد صعب مستصعب
 تقبل مقنع أجود ذكوان لا يحتمل له إلا ملك مقرب أو نبي مرسل أو
 عبد امتحن الله قلبه للايمان أو مدينة حصينة فإذا قام فاعتدنا نطق
 وصدقه القرآن وفي رواية أخرى عن الصادق «ع» مثله وزاد فيه قالت
 فسر لي قال ذكوان ذكي أبداً قلت أجود قال طري أبداً قلت مقنع
 قال مستور وفي البصائر أيضاً عن جابر عن أبي عبد الله «ع» قال
 أن أمرنا سر مستسر وسر لا يفيد إلا سر وسر على سر وسر مقنع سر
 وعن أبيان بن عثمان قال قال لي أبو عبد الله أن أمرنا هذا مستور مقنع
 بالمعنى من هتكه أذه الله وعن مرادم قال قال أبو عبد الله أن
 أمرنا هذا هو الحق وحق الحق وهو الظاهر وباطن الظاهر وباطن
 الباطن وهو السر وسر السر المستسر وسر مقنع بالسر وروى
 الكشي عن جابر قال حدثني أبو جعفر «ع» سمعت الف حديث لم
 أحدث بها أحداً قط ولا أحدث بها أحداً أبداً قال جابر فقلت لأبي
 جعفر جعلت فداك أنك قد حدثني وقراً عظيمياً بما حدثتني به من سر كم
 الذي لا أحدث به أحداً فر بما حاش في صدري حتى يأخذني منه
 شبه الجنون قال يا جابر فإذا كان ذلك فأخرج إلى الجبل فأحضر حفرة
 دخل وأدك فيها ثم قل حدثني محمد بن علي بكندا وكندا وقد أوصى معاني

هذه الأخبار بيانات رايقة ومعاني فابقة في كتابنا مصابيح الأنوار
 في حل مشكلات الأخبار (وخزنة علم الله) (في الكافي عن أبي بصير)
 قال دخلت على أبي عبد الله فقلت جعلت فداك أي أسألك عن مسألة
 ههنا أحد يسمي كلامي قال فرغم أبو عبد الله «ع» سترأ بيده ودين
 بيت آخر فاطمعة فيه ثم قال يا أبا محمد رسول الله ما لك قال قلت جعلت
 فداك أن شيعتك يتحدنون أن رسول الله «ص» علم علياً يا باً يفتح
 له منه الف باب قال فقال يا أبا محمد علم رسول الله «ص» علياً الف باب
 يفتح من كل باب الف باب قال قلت هذا أعلم قال فمكت ساعة في الأرض
 ثم قال أنه أعلم وما هو بذلك قال ثم قال يا أبا محمد وأن عندنا الجامعة وما
 يدريهم ما الجامعة قال صحيفته طويلة اسمعون ذراعاً بذراع رسول الله «ص»
 وأملأه من فلق فيه وخط على يمينه فيها كل حلال وحرام وكل شيء يحتاج
 إليه الناس حتى الأرض في الخلد ضرب بيده إلى فداك نأذن لي يا أبا محمد
 قال قلت جعلت فداك إنما أنا لك فاصنع ما سألت قال فغمرني بيده
 وقال حتى أرش هذه كأنه منضب قال قلت هذا والله أعلم قال أنه أعلم
 وليس بذلك ثم سكت ساعة ثم قال وأن عندنا الجفر وما يدريهم
 ما الجفر قال قلت وما الجفر قال وعنه من آدم فيه علم النبيين والوصيين
 وعلم العلماء الذين مضوا من بني إسرائيل قال قلت إن هذا هو العلم
 قال أنه أعلم وليس بذلك ثم سكت ساعة ثم قال ونحن عندنا لمصحف
 فاطمة وما يدريهم ما مصحف فاطمة قال قلت وما مصحف فاطمة قال
 مصحف مثل قرآنكم هذا ثلاث مرات والله ما فيه من قرآنكم حرف

واحد قال قلت هذا والله العلم قال أنه لعلم وليس بذلك ثم سكت ساعة
 ثم قال أنت عندنا علم ما كان وعلم ما هو كائن إلى أن تقوم الساعة قال
 قلت جعلت فداك هذا والله هو العلم قال أنه لعلم وليس بذلك قال
 قلت جعلت فداك فأي شيء العلم قال ما يحدث بالليل والنهار الأمر
 بعد الأمر والشئ بعد الشئ إلى يوم القيمة وعن الحسين بن أبي
 الملا عن الصادق «ع» قال أن عندي الجفر الأبيض قال قات
 فأي شيء فيه قال زبور داود وتوراة موسى والإنجيل عيسى وصحف إبراهيم
 والخلال والحرام ومصحف فاطمة ما أزعج أن فيه قرآنًا وفيه ما يحتاج
 الناس فيه البنا ولا يحتاج إلى أحد حتى فيه الجلدة ونصف الجلدة
 وربع الجلدة وأرش الخدش وعندي الجفر الأحمر قال قلت وأي شيء
 في الجفر الأحمر قال السلاح وذلك إنما يفتح للسم يفتح صاحب السيف
 للقتل الحديث (وعن أبي يحيى الصنعاني) عن أبي عبد الله «ع» قال
 قال لي يا أبا يحيى أنت لنا في ليالي الجمعة شافعًا من الشأن قال قلت
 جعلت فداك وما ذلك الشأن قول يؤذن لأرواح الأنبياء الموتى وأرواح
 الأوصياء الموتى وروح الوصي الذي بين ظهرانيكم يعرج بها إلى
 السماء حتى توافي عرش ربها فتطوف به أسبوعًا وتصلى عند كل قائمة من
 قوائم العرش ركعتين ثم ترد إلى الأبدان التي كانت فيها فتصيح
 الأنبياء والأوصياء قد ملئوا سرورًا ويصبح الوصي الذي بين ظهرانيكم
 وقد زيد في علمه مثل جم الغفر وعن أبي بصير عن الصادق «ع» قال
 قال أن الله عز وجل علمين علمًا عنده لم يطلع عليه أحدًا من خلقه

وعلم نبذه إلى ملائكته ورسله فما نبذه إلى ملائكته ورسله فقد انتهى
النبأ (وعن عبيد الواحد) قال قال أبو جعفر «ع» لو كان لالفتكم
أو كنتم لحدثت كل أمره بماله وعلميه وعن الباقر «ع» في حديث قال
فيه فلم يعلم والله رسول الله حراً مما علمه الله عز وجل إلا وقد علمه
علياً ثم انتهى العلم النبأ ثم وضع يده على صدره .

[وحملته كتاب الله] الذي فيه تبيان كل شيء وفيه علم الأولين
والآخرين فأنهم هم الحاملون لعلمه وأسراره والواقفون على أغواره
وهم الحاملون لألفاظه أيضاً من دون زيادة ونقصان وتغيير وتبدل
عن الحرث بن المغيرة وعبيد الأعلى وأبي عبيدة وعبيد الله بن بشر
الخنعمي أنهم سمعوا أبا عبد الله «ع» يقول أني لأعلم ما في السموات
وما في الأرض وأعلم ما في الجنة وأعلم ما في النار وأعلم ما كان وما يكون
قل نعم سكت هنيئة فرأى أن ذلك كبير على من سمعه منه فقال علمت ذلك
من كتاب الله عز وجل أن الله تبارك وتعالى يقول (فيه تبيان كل
شيء) وعن الباقر «ع» والصادق «ع» في قوله تعالى (بل هو آيات
بينات في صدور الذين أوتوا العلم) قال هم الأئمة خاصة (وعن أبي
ولاد) قال سألت الصادق «ع» عن قول الله تبارك وتعالى (الذين
آتيناهم الكتاب ينلونه حق نلونه أولئك يؤمنون به) قال هم الأئمة
(وعن مسعدة بن صدقة عن الصادق «ع») قال قال أمير المؤمنين «ع»
أيها الناس أنت الله تبارك وتعالى أرسل اليكم الرسول وأمر إليه
الكتاب بالخفي إلى أن قال فاستنظفوه وإن ينطق لكم ولكن أخبركم

عنه أن فيه علم ما مضى وعلم ما يأتي إلى يوم القيمة وحكم ما بينكم
و بين ما أصبحتم فيه تختلفون فلو سئلتهموني عنه لعلمتكم (وعن اسمعيل
بن جابر) عن الصادق «ع» قال كتاب الله فيه نباء ما قبلكم وخبر
ما بعدكم وفصل ما بينكم ونحو تعلمه إلى غير ذلك من الأخبار .

[وأوصياء نبي الله] بالمعزاة الباهرة والأمان الظاهرة والنصوص
المتواترة من طرف العامة والخاصة وقد روى العامة في صحاحهم بهذا
المعنى ما يزيد على سنين حديثاً نقلنا جملة منها في رسالتنا البرهانية
المبين في أصول الدين وفي بعضها التخصيص على أسمائهم إلى القائم
فرووا في الجمع بين الصحيحين عن جابر بن سمرة عن النبي «ص» أنه
يكون من بعدي اثني عشر خليفة ثم تكلم بكلمة خفية ثم قال كلمهم من
قر يش (وفي صحيح البخاري) بطريقين أولهما إلى جابر بن سمرة قال
سمعت رسول الله يقول يحكون من بعدي اثني عشر أميراً ثم قال
كلمة لم أسمها قال أبي قال كلمهم من قر يش (وروا عن ابن عباس) قال
سألت النبي «ص» حين حضرته الوفاة وقلت إذا كان ما نعوذ بالله
قال من فأشار بيده إلى علي وقال هـ هذا مع الحق والحق معه ثم
يكون من بعده أحد عشر املاً (وروا عن عائشة) أنها سألت كم
خليفة لرسول الله فقالت أخبرني أنه يكون من بعده اثني عشر
خليفة ومن المعلوم أنه لا يمكن حل هذه الأخبار على خلفاء الجور
لزيادة عددهم من قر يش على ذلك أضعافاً مضاعفة مع أن جملة منها صريحة
في اتصال الأثني عشر بآخر الزمان وفي بعضها آخرهم المهدي ورووا

عنه «ص» أنه قال أوصيائي من بعدي عدد أوصياء موسى أو حواري
عيسى ومكانوا اثني عشر (وعن ابن مسعود) عنه «ص» أنه قال إن
أوصيائي من بعدي عدد نبياء بني إسرائيل وكانوا اثني عشر وروى
علامة ونحشهم عنه (ص) أنه قال فاطمة ثمرة فؤادي و بعلمها نور بصري والأئمة
من ولدها أمناء وحي وحبل ممدود بينه وبين خلقه من اعنصم بهم نجى
ومن تخلف عنهم هوى ومن مستطوفت الآثار ما يحكى عن بعض الأمراء
أنه لما عثر على هذه الأخبار من طرقهم سئل علمائهم عنها ورداً عليهم
أنه إن عني مطلق قر يش فعدد سلاطينهم فوق ذلك أضعافاً مضاعفة
وإن أراد غير ذلك فبينوه فاستملوه عشرة أيام فامهلهم فلما حل الوعد
تقاضاهم الجواب فثاروا واعتقد منهم رجلاً مبرزاً فطلب الأمان
فاعطاه الأمان فقال هذه الأخبار لا تنطبق إلا على مذهب الشيعة
الاثني عشرية ولا يمكنها أخبار آحاد لا توجب العمل فرضي بقوله وانعم
عليه فانطقه الله بالحق (واعترفوا بدينهم فصحاً لأصحاب السعير)
ولعمري أنها أخبار متواترة قد اتفق عليها الفرقان وحفظها في
كتبهم وصحاحهم مع اقتضاء الحال اخفاؤها واعدامها أدل دليل
وأصدق شاهد على صدقها وصحتها ولينهم أنوا بخبر واحد يدل على
حقيقة خلافة اثنتي عشرهم وإن شهد الوجدان وقام البرهان على خلافه مع
أنهم رووا بأما نريد عديدة عنه أنه قول (من مات ولم يعرف إمام
زمانه مات ميتة جاهلية) وفيه أبين دلالة على بقاء الأئمة إلى انقضاء
التكاليف وأن الأئمة من أصول الدين وهو لا ينطبق إلا على مذهبنا

وروى أن هذا الحديث صار سبباً لتشيع بعض الخلفاء وذرية رسول
الله «ص» شمل أمير المؤمنين «ع» فعلياً أو هذه الفقرة مختصة بغيره
(في روضة السكا في عن أبي الجارود) قال قال لي أبو جعفر «ع»
يا أبا الجارود ما يقولون لكم في الحسن والحسين قلت ينكرون عليهما
أبنا رسول الله قال فأي شيء احتججتهم عليهم قلت احتججتنا عليهم
يقول الله تبارك وتعالى في عيسى بن مريم (ومن ذريته داود وسليمان
وأيوب ويوسف وموسى وهرون وكذلك نجزي المحسنين وذكرك يا
يحيى وعيسى) يجعل عيسى بن مريم من ذرية نوح قال فأي شيء
قالوا لكم قلت قالوا قد يكون ولدا لابنة من الولد ولا يكون من الصلب
قال فأي شيء احتججتهم عليهم قلت احتججتنا عليهم يقول الله تعالى
لرسوله «ص» (قل تعالوا ندع أبناءنا وأبنائكم ونساءنا ونسائكم)
قال فأي شيء قالوا قلت قالوا قد يكون في كلام العرب أبنا رجل وآخر
يقول أبناءنا قال فقال أبو جعفر «ع» يا أبا الجارود لا عطيتكها من
من كتاب الله عز وجل أنها من صلب رسول الله «ص» لا يرد لها
إلا كافر قلت أين ذلك جعلت فداك قال من حيث قال الله عز وجل
(حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم الأي) إلى أن انتهى
إلى قوله تعالى (وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم) فسلم يا
أبا الجارود هل كان يحمل رسول الله «ص» نكاح حليلتها فان قالوا
نعم كذبوا ونجروا وإن قالوا لا فهي أبناء لصلبه (وفي الصحيح عن محمد
بن مسلم عن أحدهما) قال لو لم يحرم على الناس أنواع النسبي «ص»

لقول الله عز وجل (وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً) حرم على الحسن والحسين لقوله تبارك وتعالى (ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء) ولا يصلح للرجل أن ينكح امرأة جده (وفي الاحتجاج) في حديث عن الكاظم وفيه أن الرشيد قال له لم جوزنم للامامة والخاصة أن ينسبواكم إلى رسول الله وأنتم من علي وإنما ينسب المرء إلى أبيه وفاطمة إنما هي وعاء والنبي جدم من قبل أمكم فقال له لو أن النبي ءصه نشأ فخطب إليك كرمك هل كنت تحب فقال سبحانه الله ولا أجيبه بل افتخر على العرب وقر يش بذلك فقال لكنه لا يخطب إلي ولا أزوجه فقال أحسنت يا موسى الحديث (وعن عابد الأحمر) قال دخلت على أبي عبد الله وأنا أريد أن أسأله عن صلوة الليل فقلت السلام عليك يا ابن رسول الله فقال وعليك السلام أي والله أنا لولده وما نحن بندي قرابة الحديث .

❦ ورحمة الله وبركاته ❦

[السلام على المذعة | جموداع كفضاة جمع فاض | إلى الله | أي إلى معرفته وعبادته وإطاعته كما تقدم في تفسير قوله تعالى (قل هذه سبيلي أدعوا إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني) وعن الرضا ع في وصف الأئمة الأئمة أمين الله في خلقه وحجته على عباده وخليفته في بلاده والداعي إلى الله والذاب عن حرم الله .

[والأدلاء | جمع دليل أو دل | على مرضاة الله | إذ هم يدلون الناس على المعارف الإلهية والأحكام الشرعية التي توجب رضا الله

تبارك وتعالى عن عبادته وفي حديث الرضا «ع» في وصف الأمام
الأمام الماء العذب على الخضا والمدا على الهدى والمنجي من الروى .
[والمستقرين في أمر الله] أي مستقرين في أوامره أي عاملين
بها أو مستقرين في أمر الخلافة في بعض الفسخ (المستوفين) من
الوفود بمعنى الكثرة أي العاملين بأوامر الله أكثر من سائر الخلق
[والتامين في محبة الله] إذ هم قد حازوا أعلا مراتب محبته تعالى
(ونقل عن بعض الفسخ القديمة) التامين بالنون من السموات
نشأوا في يد وسعتهم في محبة الله أو أنهم في كل آن وزمان يزدادون
في حبه تعالى وهذه العقدة صريحة في الرد على قوم من البهائيين أنكروا
محبة الله بل أحالوها وقالوا لا معنى لها إلا المواظبة على طاعة الله عز وجل
وأما حقيقة المحبة فمحال إلا مع الجنس والمنزل ويلزم من أنكار المحبة
انكار الأنس والشوق ولذة المناجاة وسائر لوازم الحب وتوابعه والتحقيق
أن الحب عبادة عن الميل إلى الشيء المستلذ وإنما يحصل بعد المعرفة
بذلك الشيء وإدراكه إما بالحواس أو بالقلب وكلما كانت المعرفة به
أقوى واللذة أشد وأكثر كانت المحبة أقوى والبصيرة الباطنة أقوى
من البصر الظاهر إذ القلب أشد إدراكاً من العين وجمال المما في المدركة
بالعقل أعظم من جمال الصور الظاهرة فتكون لا محالة لذة القلوب بهما
تدركه الأمور الشريفة الالهية التي تجل أن تدركها الحواس أنهم
وأبلغ فيكون ميل الطبع السليم والعقل الصحيح إليه أقوى فلا ينكر إذا
حب الله تعالى إلا من قعد به القصور في درجة البهائم فلم يجاوز أدركه

الحواس وكما أنت إلا نسان يحب نفسه وبقائه نفسه فكذلك قد يحب
 غيره لذاته لا لخلق يناله منه وراء ذاته بل تكون ذاته عين حظه وهذا
 هو الحب الحقيقي البالغ الذي يوثق به فهذا مع أن الكتاب والسنة قد
 نصت على حقيقة المحبة قال الله تعالى (يحبهم ويحبونه) وقال الله
 تعالى (والذين آمنوا أشد حبا لله) وقال الله تعالى (إن كل آباءكم
 وأبنائكم وأخوانكم إلى قوله أحب إليكم من الله ورسوله) وقال
 النبي « ص » لا يؤمن أحدكم حتى يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواها
 وقال « ص » في دعائه ألهي من أردقني حبك وحب من يحبك وحب ما
 يقرني إلى حبك واجعل حبك أحب إلي من الماء البارد (وفي
 الحديث القدسي) يا ابن عمرك كذب من زعم أنه يحبني فإذا جنسه
 الليل نام عني أليس كل محب يحب خلوة حبيبه ها أنا ذا يا ابن عمران
 مطلع على أحبائي إذا جنهم الليل حولت أبصارهم إلي من قلوبهم مثلت
 عقوتي بين أعينهم بخاطبوني عن المشاهدة و بكلاموني عن المشاهدة
 و بكلاموني عن الحضور (وروى الصدوق) في العلل عن النبي « ص »
 أن شعيباً بكى من حب الله عز وجل حتى عمي فرد الله عليه بصره
 ثم بكى حتى عمي فرد الله بصره فلما كانت الرابعة أوحى الله إليه يا
 شعيب إلى متى يكون هذا منك إن يكن هذا خوفاً من النار فقد
 أجرتك وإن يكن شوقاً إلى الجنة فقد أجبتك فقال الهي وسيدي أنت
 تعلم أي ما بكيت خوفاً من نارك ولا شوقاً إلى جنتك ولكن عقد حبك
 على قلبي فليست أصبر أو أراك فأوحى الله إليه أما إذا كان هكذا

أجل هذا ما أخدمك كليعي موسى بن عمران والأخبار والآثار في ذلك
أكثر من أن نحصى .

[والمخلصين | بكسر اللام أي الذين أخلصوا] في توحيد الله |
وبالفتح أي الذين أخلصهم الله تعالى أي اختارهم لتوحيده بمعنى أنهم
عرفوا الله بأقصى مراتب التوحيد ذاتاً وصفة كما قرر في محله والاختلاص
تجريد النية عن الشوب وأغلاء ارادة وجهه تعالى ويعرف بالانفكر
في صفاته وأفعاله وما جاته وأدنى منه ارادة نفع الآخرة إذ فيه حفظ
نفس وورد في حقيقته أن يقول ربي الله ثم تستقيم كما أمرت بعمل
لأنه لا يحب أن يحمده عليه قال الله تعالى (لا اله الا الله) (المخلص)
وقال أمير المؤمنين طوبى لمن أخلص لله العبادة والدعاء ولم يشغل قلبه
بما ترى عبيده ولم يفس ذكر الله بما تسمع أذناه ولم يحزن صدره بما أعطى
غيره وقال الصادق (ع) في قوله تعالى (ليلوكم أيكم يومئذ)
ليس يعني أكثركم عملاً ولكن أصوبكم عملاً وإنما الأصا بة خشية الله
والنية الصادقة ثم قال « ع » الأتقاء على العمل حتى يخلص أشد من
العمل والعمل الخالص الذي لا تريد أن يحمده عليك أحداً إلا الله
والطريق إلى الاختلاص كسر حظوظ النفس وقطع الطمع عن الدنيا
والانجريد للآخرة بحيث يغلب ذلك على القلب وكمن أعمال ينعم
الإنسان فيها ويظن أنها خالصة لوجه الله تعالى ويكون فيها مقروراً
لأنه لا يدري وجه الآفة فيها ونحن في غفلة وإذا انقلبنا رابنا في
الآخرة حسنا تنالها سيئات كما قال تعالى (وبدلهم من الله ما لم يكونوا

يحبسون ويدأ لهم سيئات ما عملوا) وقال تعالى (الذين ضل
سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا .

[والمظهرين لأمر الله ونهيه] حتى أنه قد جمع علماء محمد بن
المقدمين ما وصل إليهم من الأئمة «ع» في أربعة آلاف كتاب تسمى
الأصول يروي دأرا واحدا من روايتهم «ع» وهو أبيان بن تميم عن
الصادق «ع» ثلاثين ألف حديث .

[وعباده المكرمين] أضافهم سبحانه إلى نفسه لمزيد الاختصاص
كما قال تعالى (أن عبادي ليس لك عليهم سلطان) والمذكورة بن النسخة يد
أي الذين كرمهم الله تعالى بالعصمة والطهارة والمعرفة ونحوها .

[الذين لا يسبقوه] بالقول [أي لا يقولون يقول إلا أن
يكون ما خلفه عنه تعالى ولا ينكلمون إلا بأمره بل كلامهم كلامه
تعالى كما قال تعالى في وصف نبيه (وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي
يوحى) وهم نفس النبي «ص» وكذا ثبت له ثبت طمس «ع» إلا النبوة
كما نظرت به الأخبار .

[وهم بأمره يعملون] في أقوالهم وأفعالهم وأحوالهم وهذا مختص
بهم كما يرشد إليه تقديم الظرف المفيد للاختصاص .

﴿ ورحمة الله وبركاته ﴾

[السلام على الأئمة المراد] إلى الله وإلى معرفته واطاعته
وعبادته كما تقدم .

[والفائدة] لشيئهم إلى طريق النجاة وأعلى لدرجات جمع فائدة

[الهداة] جمع هاد الذين قال الله فيهم (وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا)
 وفي السك في من الفضل قال سألت أبا عبد الله ع ع عن قول الله جل
 جلاله (ولكل قوم هاد) فقال كل امام هاد للذين الذي هو فيهم (وعن
 يزيد الذهلي) عن أبي جعفر ع قال رسول الله ص الله المند
 ولكل زمان منا هاد يهديهم إلى ما جاء به نبي الله ثم الهداة من بعده
 علي ثم الأوصياء واحداً بعد واحد (وعن أبي بصير) قال قلت لأبي
 عبد الله (انما أنت منتهى لكل قوم هاد) فقال رسول الله المند
 وعلي الهادي يا أبا محمد هل من هاد اليوم قلت بلى جعلت فداك ما زال
 منكم هاد من بعده هاد حتى رفعت البك فتقال رحمتك الله يا أبا محمد لو
 كانت إذا نزلت آية على رجل ثم مات ذلك الرجل ماتت الآيات مات
 الكتاب ولكنه حي يحيى فيمن بقي كما جرى فيمن مضى (وعن الباقر)
 في الآية قل رسول الله المند وعلي الهادي أما والله ما ذهبت منا
 وما زالت فينا إلى الساعة (والسادقة) جمع سيد وهو الرئيس الكبير
 في قومه المطاع في مشيرته وإن لم يكن ه شمس أو علوياً قادراً كان
 فهو نور على نور ويطلق السيد على المالك والشريف والفاضل والكرام
 والخليم والمتحمل أذى قومه والمقدم بالمسيرة ظاهرة [الولاية] جمع
 وإلى فانهم ه أولى بالمؤمنين من أنفسهم ه كما قال تعالى النبي أولى
 بالمؤمنين من أنفسهم ه روي عن الباقر ع أنها نزلت في الامرة يعني
 الامارة أي هو أحق بهم من أنفسهم حتى لو احتاج إلى مملوك لأحد
 هو محتاج إليه جاز أحسن منه ه وفي الحديث ه النبي أولى بكل مؤمن

من نفسه وكذا علي من بعده وبيان ذلك أن الرجل ليست على له نفسه
ولاية إن لم يكن له مال وليس له على عياله أمر ولا نهى إذا لم يجر عليهم
النفقة والنهي «ص» وعلي «ع» ومن بعدهما من الأئمة لهم هذا فلذا
صاروا أولى بهم من أنفسهم وقال تعالى «انما وليكم الله ورسوله والذين
آمنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم الراكعون» نزلت في
أمير المؤمنين «ع» عند الخلف والمؤلف حين سأله سائل وهو راكع
في صلواته فارمى إليه بحصرة النجى فآخذ السائل الخاتم من خصره
«وروي عن الصادق (ع)» أن الخاتم الذي تصدق به كان وزن حلقته
أربعة مثاقيل فضة ووزن فصه خمسة مثاقيل وهي يا قوته حرام قيمة
خراج الشام وخراج الشام ستمائة حمل فضة وأربعة أحمال من الذهب
وروي أن النبي «ص» قال ألقمهم اشرح لي صدري ويسر لي أمري واجعل
لي ذرياً من أهلي علياً أخي أشدد به ظهري قال أبوذر فوالله ما استقم
الكلام حتى نزل جبرئيل فقال يا محمد اقرأ (انما وليكم الله ورسوله) الآية
والمعنى الذي ينو لي تدبيركم ويلي أموركم الله ورسوله والذين آمنوا
المتصفون بهذه الصفات وقد اشتهر في اللغة التعبير عن الواحد بلفظ الجمع
للاعتناء ونقل أنه اجتمع جماعة من الصحابة في مسجد رسول الله في مسجد
المدينة فقال بعضهم لبعض ان كفرنا بهذه الآية كفرنا بسابرها وان
آما صارت فيما يقول ولكننا نقول ولا نطيع علياً فيما أمر فنزلت هذه
الآية (يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها).

[والذادة] جمع ذائد من الذود وهو التدفيع والطراد أي يدفعون

عن دين الله ما يبعثه ويناديون الناس عما يهدونهم ويضلهم [الخلة]
 جمع حلم فانهم يحمون شيعتهم في الدنيا عن الآراء الفاسدة والمذاهب
 الكاسدة والبلديات الملها بكمة بالمرعات والدعوات والاستشعاعات إلى
 عالم المر والخفيات وفي الآخرة بالشفاعة والحماية كما نطقت به الاخبار
 المتواترة والروايات المنظورة .

[وأهل الذكر] الذين أمر الله بـمـلتهم في قوله تعالى (فاسئلوا
 أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون) والذكر إما عبارة عن القرآن لقوله
 تعالى (وأنه لذكر لك لقومك) وقوله تعالى (أنزل عليه الذكر من بيننا)
 سمي لأنه لا يزال يذكره يذكره وأما عبارة عن النبي ص ه وهم
 أهلها على التقديرين عن عبد الرحمن بن كثير قال قلت لأبي
 عبد الله (فاسئلوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون) قال الذكر محمد
 ونحن أهل المسؤولون قال قلت قوله (وأنه لذكر لك ولقومك وسوف
 تسئلون) قال إيانا عني ونحن أهل الذكر ونحن المسؤولون (وعن
 الباقر ع) في الآية قال رسول الله (ص) الذكر أنا والأئمة أهل
 الذكر وقوله عز وجل (وأنه لذكر لك ولقومك وسوف تسئلون) قال أبو
 جعفر ونحن قومه ونحن المسؤولون (وعن محمد بن مسلم) عن أبي جعفر
 قال أن من عندنا يزعمون أن قول الله عز وجل (فاسئلوا أهل الذكر
 إن كنتم لا تعلمون) أنهم اليهود والنصارى قال إذا يدعونكم إلى دينهم
 ثم قال بيده إلى صدره نحن أهل الذكر ونحن المسؤولون .
 [وأولي الأمر] الذين أمر الله بطاعتهم في قوله (أطيعوا الله

وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم (ففي الكافي عن بريد المجلي
قال سألت أبا جعفر عن قوله عز وجل (أطيعوا الله وأطيعوا الرسول
وأولي الأمر منكم) فكأن جوابه (ألم نر إلى الذين أوتوا نصيباً من
الكتاب يؤمنون بالجبهت والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى
من الذين آمنوا سبيلاً) يقولون لأنهم الضلالة والدعاة إلى النار هؤلاء
أهدى من آل محمد سبيلاً (أولئك الذين لعنهم الله ومن يلحق الله
فلن نجد له نصيراً أم لهم نصيب من الملك) يعني الإمامة والخلافة
(فإذا لا يؤتون الناس إلا قليلاً) نحن الناس الذين عني الله والنبي
النقطة التي في وسط النواة (أم يحسدون الناس على ما أؤتمروا الله من
فضله) نحن الناس المحسودون على ما أؤتمروا الله من الإمامة دون خلق
الله أجابهم (فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم مالكاً
عظيماً) يقول جعلنا منهم الرسل والأنبياء والأئمة فكيف يقررون به
في آل إبراهيم وينكرونها في آل محمد (فمنهم من آمن به ومنهم من صد
عنه) وفي بحرهم سبيلاً ، أن الذين كفروا بآياتنا سوف نصيبهم نارا
كما نصبت جلودهم بدلناهم جلواً غيرها ليذوقوا العذاب إن الله كان
عزيراً حكماً) وعن أبي الصباح الكناني قال قال أبو عبد الله نحن قوم
فرض الله عز وجل طاعتنا الأفعال ولناصفوا المال ونحن الراسخون
في العلم ونحن المحسودون الذين قال الله ۞ أ يحسدون الناس على ما
أؤتمروا الله من فضله ۞ وعن الحسين بن أبي العلاء قال ذكرت لأبي
عبد الله قولنا في الأوصياء أن طاعتهم مفترضة فقال نعم هم الذين

قال الله عز وجل « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم »
وهم الذين قال الله عز وجل « إنا وليكم الله ورسوله والذين آمنوا
[وبقية الله] أي بقية خلفاء الله وحججه في الأرض من
الأنبياء والأوصياء ولعله إشارة إلى قوله تعالى « بقية الله خير لكم
إن كنتم تعلمون » ونأتي البقية بمعنى الرحمة أي هم رحمة الله التي
من بها على عباده ويحتمل أن يكون المعنى الذين بهم أبقى الله على العباد
ورحمهم فالحل للبالغة فيكون إشارة إلى قوله تعالى أولو بقية وقيل أي
أولوا تميز وطاعته في فلان بقية أي فضل مما يمدح به .

[وخبرته] يقال إذهبهم الذين اخذهم الله من العالمين
واصطفاهم على الملائكة المقربين « في الكافي » عن الصادق « ع »
في خطبة له يذكر فيها حال الأئمة قال فيها فلم يزل الله تبارك وتعالى
يختارهم خلقه من ولد الحسين من عقب كل امام يصطفيه من ذلك
ويجزيهم ويرضى بهم خليفة ويرضيهم كلما مضى منهم امام نصب خلفه
من عقبه اماماً علماً يداً وهادياً نيراً واماماً قياً وحجة تالماً أئمة من
الله يهدون بالحق وبه يعدلون جميع الله ودعائه ورعايته على خلقه
يدين بهداهم العباد وتستهل بنورهم البلاد وينمو ببركهم التلاد
وجملهم صفوة الأئمة ومصابيح للظلام ومفاتيح للكلام ودعائم للإسلام
حرت بذلك فيهم تقادير الله على محتوها فالإمام هو المنتجب المرتضى
والهادي المنتجا والقائم المرتجى اصطفاؤه الله بذلك واصطفاه على عبده
في الدارين حين ذمه في البرية حين برئه ظلالاً قبل خلق نسمة عن يمين

عرشه محبوبا بالحكمة في علم الغيب عنده اخباره بعلمه وانجيجه لظهوره بقية
من آدم وخيرة من ذرية نوح ومصطفى من آل إبراهيم وسلالة من
إسماعيل وصفوة من عترة محمد «ص» الحديث .

[وحزبه] بالكسر فالسكون الطائفة والجماعة من الناس
والجنود والأضافة اليه تعالى لمزيد الاختصاص وفيه إشارة إلى قوله
تعالى (أولئك حزب الله ألا أنت حزب الله هم المفلحون) .

[وعيبة علمه] العيبة هي الصندوق أو مستودع أفضل الثياب (وعيبة
علمه) على الاستعارة أي هم خزنة علم الله ومستودع سرّه كما تقدم .
[وحجته] التي يحتاج بها على خلقه كما تقدم .

[وصراطه] إشارة إلى قوله تعالى (وإنا هدا صراطا
مستقيما فاتبعوه) روى الصدوق بإسناده عن الفضل بن عمر قال
سألت أبا عبد الله «ع» عن الصراط فقال هو الطريق إلى معرفة
الله عز وجل وهما صراطان صراط في الدنيا وصراط في الآخرة فاما
الصراط الذي في الدنيا فهو الأمام المفروض الطاعة من عرفه في الدنيا
واقتردى بهداه من على الصراط الذي هو جسر جهنم في الآخرة ومن
لم يعرفه في الدنيا زلت قدمه عن الصراط في الآخرة فنودي في نار جهنم
وفي تفسير الأمام العسكري الصراط المستقيم صراطان صراط في الدنيا
وصراط في الآخرة فاما الصراط المستقيم في الدنيا فهو ما قصر عن
العلو وارتفع عن القصور واستقام فلم يمدل إلى شيء من الباطل وأما
الصراط في الآخرة فهو طريق المؤمنين إلى الجنة الذي هو مستقيم

لا يعدلون عن الجنة الى النار ولا الى غير النار سوى الجنة (وقال
الصدوق في الاعتقادات اعتقادنا في الصراط أنه حق وأنه جسر
جهنم وأن عليه ممر جميع الخلق قال الله عز وجل (وان منكم الا واردة
كان على ربك حتما مقضياً) والصراط في وجه آخر اسم حجج الله
فمن عرفهم في الدنيا واطاعهم أعطاه الله جواراً على الصراط الذي
هو جسر جهنم يوم القيامة وقال النبي «ص» لهلي يا علي اذا كان
يوم القيامة أقعد أنا وأنت وجبرئيل على الصراط فلا يجوز على الصراط
الا من كانت معه براءة بولايتك (وقال الشيخ المفيد) في شرحه
الصراط في اللغة هو الطريق فلذلك سمي الدين صراطاً لأنه طريق
الى الثواب وله سمي الولاء لأمر المؤمنين والأئمة من ذريته «ع»
صراطاً ومن معناه قال أمير المؤمنين «ع» أنا صراط الله المستقيم
وعروته الوثقى التي لا انفصام لها يعني ان معرفته والتمسك به طريق الى
الله سبحانه وقد جاء الخبر بان الطويق يوم القيامة الى الجنة كالجسر
تمر به الناس وهو الصراط الذي يقف عن يمينه رسول الله وعن شماله
أمير المؤمنين ويا تيمها النداء من الله تعالى (النبا في جهنم كل كفار
عقيد) وجاء في الخبر أنه لا يعبر الصراط يوم القيامة الا من كان
معه براءة من علي بن أبي طالب من النار .

[ونوره] النور كيفية ظاهرة بنفسها مظهرة لغيرها والمراد
بكونهم نور الله أنهم الذين نوروا العالم بعلم الله وهدايته أو بنور الوجود
لأنهم علل غائبة بوجود الأشياء أو الأعم منها أو لأنهم الأدلة الواضحة

والأنوار الالامحة التي تلوح لبصائر الخلق فبقته ي بهم (وفي الكافي
عن أبي خالد السكاكي) قال سألت أبا جعفر عن قول الله عز وجل
(فأمنوا بالله ورسوله والنور الذي أنزلنا) فقال يا أبا خالد النور والله
الأنمة من آل محمد « ص » إلى يوم القيمة وهم والله نور الله في السموات
وفي الأرض والله يا أبا خالد لنور الأمام في قلوب المؤمنين أنور من الشمس
المضيئة بالنهار وهم والله ينورون قلوب المؤمنين ويحجب الله عز
وجل نورهم عن يشاء ويظلم قلوبهم الحديث وعن الصادق « ع » في
قوله تعالى (الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدهم مكينوا بأعداءهم
في التوراة والإنجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم
الطيبات ويحرم عليهم الخبائث) إلى قوله واتبعوا النور الذي أنزل
معه أولئك هم المفلحون قال « ع » النور في هذا الموضع أمير المؤمنين
والأنمة (وعن الباقر « ع ») في قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا
اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نورا
تمشون به) يعني إماماً تأنمون به « وعن محمد بن الفضيل « ع » عن أبي
الحسن « ع » قال سألت عن قول الله عز وجل (يريدون ليطفؤا نور
الله يا فواهم) قال يريدون ليطفؤوا ولاية أمير المؤمنين يا فواهم
قلت قوله تعالى (والله متم نوره) قال يقول والله متم الأمانة والامانة
هي النور وذلك قوله (آمنوا بالله ورسوله والنور الذي أنزلنا) قال النور
هو الأمام .

[و برهانه] فانهم يراهم الله الدالة على كمال ذاته وآياته المبيضة

لأفعاله بصنائه عن أمير المؤمنين «ع» كن يقول ما لله عز وجل آية
أكرمني بالله من بقاء أعظم مني .

﴿ ورحمة الله وبركاته ﴾

[أشهد أن لا إله [معبوداً بحق [إلا الله] المستجمع لجميع
الكالات لذاته .

[وحده لا شريك له] تأكيد لما تقدمه .

[كما شهد الله لنفسه وشهدت له ملائكته] اشاره إلى أن توحيد
تعالى بالتوحيد الحقيقي والاختصاص التبعي ليس مما تطلبه القدرة
البشرية والقوة الانسانية فشهد له تعالى بالذات والصفات كما شهد
تعالى لنفسه كما قال «ص» سبحانه لا أضيقك إلا بما وصفت به نفسك
وفيه إشارة إلى قوله تعالى (شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة
[وأولو العلم من خلقه] من الأنبياء والمرسلين والأولياء
والصالحين والموحدين والعارفين .

[لا إله إلا هو العزيز] كدرا ما للتأكيد أولاً أجل التوصيف بالعزيز
وهو الغالب القاهر الذي لا يصل أحد إلى كبريائه .

[الحكيم] أي العليم الفاعل الأشياء المحركة المتنقلة بحسب
المصالح .

[وأشهد أن محمداً «ص» عبده] الإضافة للاختصاص إشارة
إلى قوله تعالى (أن عبادي ليس لك عليهم سلطان) أي عبده الذي
عبده حق العباد أو قام بوظائف العبودية وأدى بحسب القدرة البشرية

وظايف الربوبية .

[المنتجب] الذي انتخبه من النبيين واصطفاه من المرسلين
ففاق الخلائق أجربين .

[ورسوله المرتضى] الذي ارتضاه لرسالته .

[أرسله] مقروناً [بالهدي] فجعله هادياً إلى الله وبشيراً ونذيراً

[ودين الحق] أي دين الله فالت الله هو الحق أو الدين

الحق القائم إلى يوم القيمة الذي لا يعنیه نسخ ولا تبدل .

[ليظهره] ولفظه [على] جنس الدين كله ولو كره

المشركون وهذا الوعد والاستيلاء إنما يتحقق في الرجعة عند
ظهور القائم .

[وأشهد أنكم الأئمة الراشدون] إلى الدين الحق المبين

[الهادون] إلى شريعة سيد المرسلين (وروى العامة) عنه .

أنه قال عليه السلام بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي فان صح

فالمراد به هم كما رووا عنه «ص» مستقبضاً أنه قال أني مخاف فيكم

الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي وأنه قال مثل أهل بيتي كسفينة

نوح من دكبها نحي ومن تخلف عنها هوى وغير ذلك .

[المهديون] مهدي الله فان الهدي هدى الله .

[المعصومون] من الذنوب المبرئون من الأذناس والعيوب

للدلائل العقلية والبراهين النقلية المذكورة في كتب أصحابنا الكلامية

منها أنه لو لم يكن النبي أو الأمام معصوماً لا تنفي الوثوق بقوله ووعد

ووعيده فلا يطاع فيه ~~يكون~~ نصيبه عيباً (ومنها) أنه لو لم يكن معصوماً
 لكان محل افكار ومورد عتاب كما في قوله تعالى (أأمرسون الناس بالبر
 وتدينون أنفسكم) وقوله تعالى (لم تقولون ما لا تفعلون) فيجب أن
 يكون مؤمراً بما يأمر به ومنهياً عما ينهي عنه (ومنها) أنه لو كان
 يخطي لاحتاج إلى من يسدده ويمنعه عن خطئه ظمناً أن يكون معصوماً
 فيثبت المطلق أو غير معصوم فيتسلسل (ومنها) أنه يفيج من الحكم
 أن يكلف الناس بالتابع من يجوز عليه الخطأ (ومنها) أنه يجب
 صدقه لأنه لو كذب والخال أن الله تعالى أمرنا بطاعته لوجب علينا
 أن نطيعه في الكذب وهو محال (ومنه) أنه لو عصى لأقيمت عليه
 الحدود ويجب إنكار الرعية عليه فيسقط محله عن اقلوب إلى غير
 ذلك من الأدلة (والمصحة) عبارة عن قوة العقل من حيث لا
 يقاب مع كونه قادراً على المعاصي كما يبر الخطأ وليس معنى المصحة
 أن الله يجزه على ترك المعصية بل يقول به خطأً يتركها المعصية
 باختياره مع قدرته عليها كقوة العقل وكل الذكاء والخطأ بصفاء
 النفس وكل الاعتناء بطاعة الله تعالى ولو لم يكن قادراً على المعاصي
 لكان غير مكلف واللازم باطل فاللزام مثله والنبي أولى من كلف حيث
 قال (فاما أول العادين) وقال تعالى (فاعبدوا ربك حتى يأتيك اليقين)
 ولأنه لو لم يكن قادراً على المعصية لكان أدنى مرتبة من صلحاء
 المؤمنين القادرين على المعاصي التاركين لها .

الذين كرمهم الله تعالى ذناً وصلاحاً وأقوالاً

وأفعالا وأحوالا وأكبرهم بالكرامات الصورية والمعنوية والدينية
والأخرية .

[المتقربون] عند الله تعالى قرباً معنوياً فإن لهم المحل الأعلى
عنده بحيث لا يبدأ بهم ذلك . قرب ولا يبري مرسل عدا جدم .

[المتقون] أصل التقوى الخوف من الله تعالى بملاحظة
جلاله وعظمته وقبح مخالفته وشدة عقوبته والمتقى من يجعل بينه وبين
ما يخاف منه فانه تقية ومنه اتقوا النار ولو بشق تمرة وأعمالهم مراتب التقوى
الأعراض عما سوى الله تعالى خوفاً من صرف ساعة من العمر
فيما لا يفيد زيادة القرب منه تعالى وإن علم أنه لا ينجر إلى الحرام .

[الصادقون] في جميع أقوالهم وأفعالهم وأحوالهم الذين قال
الله تعالى فيهم (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين)
إذ ليس المراد بالصادقين الصادقين في الجملة إذ ما من أحد إلا وهو
صادق في الجملة حتى الكفر والله سبحانه لا يأمر بالكون معه بل المراد بهم
الصادقون في أيمانهم وعبودهم وقصودهم وأقوالهم وأخبارهم وأعمالهم
وشرايعهم في جميع أحوالهم وأزمانهم وليس ذلك متحققاً في غيرهم تفقاً
إذ كل من سواهم لا يخلو من الكذب في الجملة فتعين أن يكونوا هم
والآية تدل على عصمتهم إذ يقبح الأمر بتابعة غير المعصوم كما قرر
في محله (وعن بريد العجلي) قال سألت أبا جعفر عليه عن قول الله
عز وجل (اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) قال إيانا عني (وعن
البرقي) عن الرضا عليه قول سألت عن قول الله (يا أيها الذين

آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ (قَالَ الصَّادِقُونَ هُمُ الْأُتَمَّةُ
وَالصَّادِقُونَ بِطَاعَتِهِمْ .

| الْمُصْطَفُونَ | الَّذِينَ اصْطَفَاهُمُ اللَّهُ وَاجْتَبَاهُمْ وَاخْتَارَهُمْ عَلَى
الْعَالَمِينَ وَهُمْ مَصْطَفَى آلِ إِبْرَاهِيمَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ
وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ) وَفِي قِرَائَتِهِمْ وَآلِ مُحَمَّدٍ
(وَعَنْ أَبِي حَمزة الثَّمَالِيِّ) قَالَ سَمِعْتُ أَبَا جَعْفَرٍ «ع» يَقُولُ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ «ص» أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَقُولُ اسْتِكْمَالُ حَقِّي عَلَى الْأَتْقِيَاءِ
مِنْ أُمَّتِكَ مَنْ تَرَكَ وِلَايَةَ عَلِيِّ وَوَالِي أَعْدَائِهِ وَأَنْكَرَ فَضْلَهُ وَفَضْلَ الْأَوْصِيَاءِ
مَنْ بَعْدَهُ فَإِنَّ فَضْلَكَ فَضْلَهُمْ وَطَاعَتَكَ طَاعَتَهُمْ وَحَقَّكَ حَقَّهُمْ وَمَعْصِيَتَكَ
مَعْصِيَتَهُمْ وَهُمْ الْأُتَمَّةُ الْهَدَاةُ مَنْ بَعْدَكَ جَرَى فِيهِمْ رَوْحُكَ وَرَوْحُكَ يَرَى
فِيكَ مِنْ رِبِّكَ وَهُمْ عِنْدَكَ مِنْ طَيْفَتِكَ وَلِحْظِكَ وَدَمِكَ وَقَدْ أُجْرَى اللَّهُ
عَزَّ وَجَلَّ فِيهِمْ سَفْنَتِكَ وَسَنَةِ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلَكَ وَهُمْ خِزَانِي عَلَى عَلَمِي مِنْ
بَعْدِكَ حَقِّي عَلَى لَقْدِ اصْطَفَيْتَهُمْ وَاجْتَبَيْتَهُمْ وَأَخْلَصْتَهُمْ وَأَرْضَيْتَهُمْ وَبَخِشْتَهُمْ
مِنْ أَحَبِّهِمْ وَوَالَاهُمْ وَاسْلَمَ لِفَضْلِهِمْ وَلَقَدْ أَمَّا فِي حَبْرِ ثُبُلٍ بِأَسْمَائِهِمْ وَأَسْمَاءِ
آبَائِهِمْ وَأَحْبَابِهِمْ وَالْمُسْلِمِينَ لِفَضْلِهِمْ .

| الْمُطِيعُونَ لِلَّهِ | فِي أَقْوَامِهِمْ وَأَفْعَالِهِمْ وَأَحْوَالِهِمْ حَتَّى يَمْلِكُوا أَنْفُسَهُمْ
وَأَمْرًا لَهُمْ وَأَبْدَانَهُمْ وَأَرْوَاحَهُمْ فِي سَبِيلِهِ وَصِرَافِهِ عَلَى جَمِيعِ ذَلِكَ لِرِضَاهُ .
| الْفَوَاقِمُونَ بِأَمْرِهِ | الَّذِي هُوَ أَمْرُ الْأُمَمَةِ أَوْ الْأَعْمَ مِنْ ذَلِكَ
أَوْ الْمُقَرَّبِينَ لِقَبْرِهِ عَلَى الطَّاعَةِ بِأَمْرِهِ تَعَالَى .

| الْعَامِلُونَ بِأَمْرِهِ | أَيُّ أَنْ أَمْرَهُمْ عَلَى رَفْعِهِ إِذَا رَادَّ تَعَالَى

لأرادتهم بل ليس لهم إرادة إلا إرادته تعالى وإرادتهم إرادته
تعالى .

[الفائزون بكرامته] في الدنيا بوجوب [طاعة الناس وإقيادهم
اليهم وكونهم مخزن العلم ومعدن الحكمة وفي الآخرة بالشفاعة وإرضا
والقرب من الله تعالى وغير ذلك .

[اصطفانا بكم بعلمه] أي عالمنا بكم مستأملون لذلك الاصطفاء
أو اصطفانا بكم بسبب أن جعلكم خزان علمه أو لأن جعلكم كذلك ويؤيد
ما في بعض الفسخ من اللام موضع البناء .

[وإرضاكم بغيره] أي بسبب أن جعلكم مخزن غيبه وفي بعض
الفسخ باللام وهو أظهر وفيه إشارة إلى قوله تعالى (عالم الغيب فلا
يظهر على غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول) ودخولهم في الآية
أما لكون الرسول في الآية شاملاً لهم على التقلب أو لكون المارة به
معنى آخر أعم للمعنى المصطلح أن علمهم مع العلم بنو سطمن
الرسول (عن سدير الصيرفي) قال سمعت حمزة بن أعين يمثل أبا
جعفر عن قول الله عز وجل (يسمع السموات والأرض) فقال أبو
جعفر « ع » أن الله عز وجل أسمع الأشياء كلها بعلمه على غير مثال
كان قبله فآسمع السموات والأرضين ولم يكن قبلهن سموات ولا
أرضون أما تسمع لقوله تعالى وكان عرشه على الماء فقال له حمزة إن رأيت
قوله جل ذكره (عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً) فقال له
أبو جعفر « ع » (إلا من ارتضى من رسول) وكان والله محمداً

ارتضاءه وأما قوله عالم الغيب فإن الله عز وجل عالم بما غاب عن خلقه فيما
يقدر من شيء ويقضيه في علمه قبل أن يخلقهم وقبل أن يقضيه إلى
الملائكة فذلك يا حمران علم وقوف عنده إليه فيه المشية فيقضيه إذا
أراد ويبدله في فلا يقضيه فأما العلم الذي يقدره الله عز وجل ويقضيه
ويقضيه فهو العلم الذي انتهى إلى رسول الله «ص» ثم أئمتنا (وعن
جعفر بن خلاد) قال سألت أبا الحسن رجل من أهل فارس فقال له
أعلمون الغيب قال فقال أبو جعفر يسطر لنا العلم فنعلم ويقض
عنا فلا نعلم وقال سر الله عز وجل أسره إلى جبرئيل وأمره جبرئيل
إلى محمد وأمره محمد إلى من شاء الله (وعن الصادق) بأما نبي
عديدة قال إذا أراد الأمام أن يعلم شيئاً أعلمه الله ذلك (وعن
أبي بصير) قال قال أبو عبد الله أي امام لا يعلم ما يصيبه وإلى ما
يصير فليس ذلك بحجة الله على خلقه (وعن الكاظم) عن أبيه عن
جده أنه أنى علي بن الحسين «ع» ليلة قبض فيها بشراب فقال يا
أبت أشرب هذا فقال يا بني أن هذه الليلة التي أقبض فيها وهي الليلة
التي قبض فيها رسول الله (وعن حمران بن أعين) عن أبي عبد الله
قال أنى رسول الله برما تبين فأكل رسول الله أحدهما وكسر الأخرى
بنصفين فأكل نصفاً وأطعم علياً نصفاً ثم قال رسول الله يا أخي هل تدري
ما عاتان الرومان قال لا قال أما الأولى فالنبوة ليس لك فيها
نصيب وأما الأخرى فالعلم أنت شريك في فيه فقلت أصلحك الله
كيف كان يكون شريك في قال لم يعلم الله محمداً «ص» علماً إلا

وأمره أن يعلم علياً (وفي رواية عن محمد بن مسلم) عن الباقر «ع» فلم يعلم
والله رسول الله حرقاً مما علمه الله عز وجل إلا وقد علمه علياً ثم انتهى
العلم اليقيني وضع يده على صدره .

[واختاركم أمره] فانهم خروفاً سر الله كما تقدم (في البصائر
عن أبي الجارود) عن أبي جعفر «ع» قال أسب رسول الله «ص»
دعاً علياً في المرض الذي توفي فيه فقال يا علي أدن مني حتى أسرك اليك
ما أمر الله إليّ وأتضمنك على ما أضمنني الله عليه ففعل ذلك رسول
الله بعلي وفعله علي بالحسن وفعله الحسن بالحسين وفعله الحسين بإبي
وفعله أبي في صلوات الله عليهم أجمعين (وعن جابر) عن أبي عبد
الله «ع» قال أن أمرنا سر مستمر وسر لا يفيد إلا سر وسر على
سر وسر مختم بسر .

[واجنبناكم بقدرته] إشارة إلى علو مرتبة اعتبارهم حيث
نسب إلى قدرته موقباً إلى أن مثل ذلك من غرائب قدرته تعالى أو
لاظهار قدرته ويحتمل أن يكون المراد إعطاءكم قدرته وأظهر
منكم الأمور التي هي فوق طرفة البشر بقدرته كما روى عن أمير
المؤمنين أنه رأى بيده كسرة خبز من شعير يايسة يريد أن يكسرها
فلا تنكسر فقبل له يا أمير المؤمنين أين تلك القوة التي قلعت بها باب
خبير فقال تلك قوة ربانية وهذه قوة جسمانية .

[وأعزكم بهداً] أي جعلكم أعز بالهداية للناس أو بالاهتداء
منه تعالى كما تقدم .

| وخصكم ببرهانه | الذي هو القرآن الكريم أو بالحجج الظاهرات
والدلائل النيرات والمعجرات الباهرات والآيات الموضحات أو الأنعم
من جميع ذلك .

| والتعجب منكم بنوره | الذي هو الهداية الربانية والعلوم الفرقانية
والكمالات القدسية فاهتدى الناس بأوارعهم وعلومهم وكمالاتهم كما تقدم
أنهم أنوار الله عز وجل في الأرض أو تكون السماء بمعنى من أي
اجتباكم وأوجدكم من نوره أو اجنباكم منطبعين بنوره (كما روي محمد بن
سروان) عن أبي عبد الله «ع» قال سمعته يقول أن الله خلقنا من
نور عظمته ثم صور خلقنا من طينة مخزونة مكنونة أسفل من ذلك الطينة
ولم يجعل لأحد في مثل الذي خلقهم منه نصيباً إلا الأنبياء ولذلك
صرنا نحن وهم الناس وسائر الناس هجج للنار (وعن أمير
المؤمنين «ع») أن لله نهراً دون عرشه ودون النهر الذي دون عرشه
نور نوره وأن في حافتي النهر راحين مخلوقين روح القدس وروح من أمره
وأن لله عشر طينات خمسة من الجنة وخمسة من الأرض ففسر الجنان
وفسر الأرض ثم قال ما من نبي ولا ملك من بعده جيله إلا نفخ فيه
من إحدى الروحين و جعل النبي من إحدى الطينتين قلت لأبي الحسن
ما الجبل فقال انفاق غيرنا أهل البيت فان الله تعالى عز وجل
خلقنا من العشر طينات ونفخ فينا من الروحين جميعاً فاطب بهما
طيناً .

| وأيدكم برحمته | أي الروح الذي اختاره وهو روح القدس

الذي هو معهم ويسددهم (ففي الكافي عن أبي بصير في الصحيح) قال
سألت أبا عبد الله «ع» عن قول الله تبارك وتعالى (وكذلك
أوحينا إليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان)
قال خلق من خلق الله عز وجل أعظم من جبرئيل وميكائيل كان
مع رسول الله يخبره ويسدده وهو مع الأئمة من بعده (وعن أسباط
بن سالم) قال سأله رجل من أهل هيت وأنا حاضر عن قول الله عز
وجل (وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا) فقال منذ أنزل الله عز
وجل ذلك الروح على محمد ما صعد إلى السماء وأنه أوحينا (وعن أبي بصير)
قال سألت أبا عبد الله «ع» عن قول الله عز وجل (يستلمونك عن
الروح قل الروح من أمر ربي) قال خلق أعظم من جبرئيل
وميكائيل كان مع رسول الله وهو مع الأئمة وهو من الملائكة وعنده
عنه في الآية قال خلق أعظم من جبرئيل وميكائيل لم يكن مع أحد
من مضي غير محمد وهو مع الأئمة يسددهم وليس كلما طلب وجرو عن
أبي حمزة قال سألت أبا عبد الله «ع» عن العلم أهو شيء يتعلمه العالم من
أفواه الرجال أم في الكتاب عنكم تدرئون فتعلمون منه قال الأمر
أعظم من ذلك وأوجب أما سمعت قول الله عز وجل (وكذلك أوحينا
إليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان) ثم قال
أي شيء يقول أصحابكم في هذه الآية ايقروا أنه كان في حال لا يدري
ما الكتاب ولا الإيمان فقلت لا تدري حملك ذلك ما يقرون فقال بلى
بلى قد كان في حال لا يدري ما الكتاب ولا الإيمان حتى بعث الله تعالى

الروح التي ذكر في الكتاب. فلما أوحى اليه علم بها العلم والفهم وهي
الروح التي يعطيها الله تعالى من يشاء فإذا أعطاها عبداً علمه الفهم
وفي خبر آخر عن أمير المؤمنين «ع» أن ليس من الملائكة وبندل
على ذلك أيضاً مضافاً إلى التصريح أنه أعظم من جبرئيل وميكائيل
ولم يثبت أن أحداً من الملائكة أعظم منها ولأن الملائكة لم
يدلوا جميع الأشياء كما استوفوا به حيث قالوا لا علم لنا إلا بما علمتنا
وهذا انطلق عالم بجميعها فيحتمل أن يكون نوراً إلهياً صرفاً مجرداً
عن الملايق عارفاً بالله وصفاته ومملولاً به إلى آخرها متعلقاً بالنفوس
البشرية إذا صفت وتخاصت من الكدورات كلها وانصفت بالقوة
القدسية المذكورة تعلقاً تاماً يوجب اشراقها وانطباع ما فيه من
العلوم الكلية والجزئية فيها والمراد بالترادف إليه هو هذا التعلق ويقدمه
هو هذا الاشراق أو أن يكون عبارة عن تدوير نفوسهم القدسية وعقولهم
الملكوثة بالعلوم الإلهية والأمرار الربانية والافاضات العلوية
إلا أنه لا حاجة إلى هذا الحل ولا به في إبقائه على ظاهره من كونه
خلقاً من خلق الله متصفاً بتلك الصفات والنعوت .

[ورضيكم خلقاء في أرضه] كما قال تعالى (وعباد الله الذين آمنوا
وعملوا الصالحات ليسمخلفتم في الأرض كما استخلف الذين من
قبلهم ولنجكنهم لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلهم من بعد خوفهم
أماً بعدني لا يشركون بي شيئاً) وكما قال الاستخلاف الذي
الذي وعده الله به يكون في زمن القائم «ع» (فعن عبد الله بن

سناب (قال سألت أبا عبد الله عن قول الله تبارك وتعالى (وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات) الآية قال هم الأئمة (وعن الجعفري) قال سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول الآية خلفاء الله عز وجل في أرضه .

[وحججاً على بريقه] كما تقدم أنهم حجج الله على الخلق (وعن أبي بصير) قال قال أبو عبد الله عليه السلام الأوصياء هم أبواب الله تعالى التي يؤتى منها ولولاهم ما عرف الله تبارك وتعالى وبهم احتج الله تبارك وتعالى على خلقه (وعن عبد الله بن أبي يعفور) قال قال أبو عبد الله عليه السلام يا بن يعفور أنت الله واحد متوحد بالوحدانية مشفرد بامرئ غفلي خلقاً فقدروهم لذلك الأمر فنحن هم يا بن أبي يعفور فنحن حجج الله في عبادته وخزائنه على خلقه والفنون بذلك .

[وأنصاراً لدينه] حتى أنهم بذلوا أنفسهم وفروصهم في نصرته دين الله وأعلاله كله .

[وحفظة لمره] حيث أنت حد يشهم لا يحنله الملك مقرب ولا نبي مرسل ولا مؤمن ممنون إلا هم كما تقدم .

[وخزينة لملكه] عن الباقر عليه السلام قال والله أنا الخزانة التي فيها سماء وأرض لا على ذهب ولا فضة إلا على علمه .

[ومستودعاً لحكمته] فانهم هم الذين أدتوا الحكمة وفصل الخطاب كما تقدم .

[وتراجعة لوجيه] التراجعة بكرر الجهم جمع تر جمان بالضم والفتح

وهو الذي يفسر الكلام بـ ن آخر والمراد بالوحي هنا اما القرآن أو
سائر ما أوحى إلى نبيينا وإلى سائر الأنبياء عليهم السلام كما تقدم
سابقاً .

[وأركاناً لتوحيده | أي لا يقبل الله تعالى التوحيد من أحد
إلا إذا كان مقرباً باعتماد ولايتهم كما ورد في جملة من الأخبار
أن مخالفتهم مشركون وأن كلمة التوحيد في القيمة تسلب من غير
شيعتهم قولاً بينهم بمنزلة الركن البيت الذي لا قول له إلا به أو
المعنى أنهم لو لم يكونوا لم يتبين توحيده تعالى فهم أركانهم أركاناً
بما وحد الله وبنوا عبد الله أو المعنى أن الله تعالى جعلهم أركاناً
للأرض لأجل أن يوحد الخلق (فمن الصادق «ع ») في وصف
الائمة جعلهم الله أركان الأرض أن تعبد بأكملها وحجته البالغة
على من فوق الأرض ومن تحت الثرى .

[وشهداء على خلقه | كما قال تعالى (وكذلك جعلناكم أمة
وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً)
وفي قرائنهم أئمة بدل أمة (فمن الصادق «ع ») نحن الأمة الوسطى
ونحن شهداء الله على خلقه وحججه في أرضه ثم قال فرسول الله هو
الشهيد علينا بما بلغنا عن الله عز وجل ونحن الشهداء على الناس فمن
صدق صدقناه يوم القيمة ومن كذب كذب يوم القيمة كذباً بئساً (وعن
ساعة) قال قال أبو عبد الله «ع » في قول الله عز وجل (فكيف
إذا جاء من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً) قال نزلت

في أمة محمد خاصة في كل قرن منهم امام منا شاهد عليهم ومحمد «ص»
شاهد علينا وعن أبي الحسن «ع» في قوله تعالى (فمن كان على بينة
من ربه ويتلو شاهد منه) قال أمير المؤمنين «ع» الشاهد على رسول
الله ورسول الله على بينة من ربه (وعن الباقر «ع» في الصحيح)
قال نحن الأمة الوحيدة ونحن شهداء الله تبارك وتعالى على خلقه وحججه
في أرضه .

[وأعلاماً لعباده] أي يعلمون بهم أمور دنيائهم وآخرتهم ومعاشهم
ومعادهم أو مرادفة لقوله .

[ومنايراً في بلادهم] أي يهتدي بهم أهل البلاد وتنبؤ أخبارهم
وآثارهم فقلوب العباد كالبيت ي بالمنار .

[والأدلاء على صراطه] أي على دينه القويم في الدنيا والصراف
المعروف في الآخرة .

[عصمكم الله من الزلل] أي من الخطاء والسهو والفسيان
لظهورهم الأصلية وأنفسهم القدسية ولكونهم خلقوا من نور الله وتأييدهم
بروح القدس وصفاء قلوبهم وشدة عزيمتهم على طاعة الله وذلك كله
مانع من الخطاء .

[وآمنكم من الفتن] في الدين بصدر صغير أو كبريرة أو
اختلاج شك وشبهة .

[وطهركم من الدنس] أصل الدنس الوسخ وهو هنا كناية عما
يدنس القلب من الأعمال الرديئة .

[وأذهب عنكم الرجس] أي الشرك والشك والمعاصي كلها
صغيرها وكبيرها .

[أهل البيت] منصوب على الاختصاص .

[وطهركم تطهيراً] وفي الآية من التأكيديات لتطهير من الرجس
ما لا يخفى حيث أريد ذلك بانما والسلام والاختصاص وتقديم
الجار ونصب المصدر والتعبير بالأذعاب وانما غير تعالى بالأرادة
وهي لا تقتضي الوقوع لأن إرادته تعالى مستلزمة للوقوع وأطلق السبب
هنا وأراد المسبب لا يقال لعل المراد بالظهارقة العفة ونقاء الذليل
وبالرجس ما يقابل ذلك فلا تكون دليلاً على المصحة لأننا نقول
للمرجس معنيان لا ثالث لهما (الأول) ما يستغيب من النجاسات
والأقذار (الثاني) ما يستغيب من الأقوال والأفعال (الأول)
غير مراد قطعاً فتعين (الثاني) على أن السلام في الرجس للطبيعة
والماهية وذعاب الماهية إنما يتحقق بذهاب جميع أفرادها على أن
طهارتهم «ع» بمعنى عفتهم ونقاء ذيلهم لم يكن محل ريبة ولم يكن عزيراً
في الناس حتى يؤكد بهذه التأكيديات تنوعها بشأن فتعين ما قلنا وقد
نوترت الأخبار من طرقنا ومرف الخلفاء أن أهل البيت هم محمد
وعلى وفاطمة والحسن والحسين «ع» (فروى الثعلبي وغيره عن أبي سعيد
الخدري) أن رسول الله «ص» قال نزلت في وفي علي وفاطمة
والحسن والحسين (وروى ابن حنبل) في مسنده بثمانية طرق متفقة المعنى
أنها نزلت في الخصة (وروى في مسنده عن أنس والحدادي) وفي الجمع

بين الصحيحين والتعليبي أن رسول الله كان يمر بباب فاطمة ستة أشهر
إذا خرج إلى صلاة الفجر يقول يا أهل البيت (إنما يريد الله الآخرة)
وأما ما ذهب إليه بعض المعاندین لله ورسوله من أن المراد بأهل البيت
الأزواج بقرينة السياق فهو خرق للأجماع ورد على الله ورسوله فإن
الالتفات شائع في كلام الفصحاء ولو كان الخطاب للأزواج لقال
عنه على النقط السابق واللاحق والتغليب إنما يحسن لوقوع هذا ابتداء
أما بعد أن يكون الكلام في خصوص الأزواج فلا على أنهم رؤوا أمه
« ص » لما أخذ كسائه ووضعه عليه وعلى علي وفاطمة والحسين « ع »
وقال اللهم هؤلاء أهل بيتي وخاصتي (فاذهب عنهم الرجس وطهرهم
تطهيراً) وكان ذلك عند أم سلمة فدخلت رأسها في البيت وقالت أنا
معكم يا رسول الله فقال « ص » أملك إلى خير وكانهم ذهبوا إلى عصمة
عائشة لما اتفق لها من الخروج على أمير المؤمنين الذي قال فيه النبي
يا علي حربك حربتي وقتل ستة عشر ألف من أولادها وأما ديتها العتلة
ولعلمهم زعموا أن ذلك جهاد في سبيل الله فأبدا فضلوها على فاطمة
جلوسها في بيتها حين غصبها حقها وظلمها نراشها وقد قال الله (بفضل
الله المجاهد بن علي القاعد بن) .

| فاعظمتم جلاله | جلال الله عظمت وأجليل من أجمائه تعالى
راجع إلى كمال الصفات كما أن الكبير راجع إلى كمال الذات
والعظيم راجع إلى كمال الذات والصفات والمراد أنكم عظمتم عظمة
الله بغيركم وقولكم وعلمكم .

[وأكبرتم شأنه | كما تقدم أي عظمتم أمره تعالى .
 | ومجدتم كرمه | أي عظمتم كرامته التي أكرمكم بها الدنيوية
 والأخرية فمرفتم قدرها وعظمتم مقدارها شكراً له تعالى والمعنى
 عظمتم ذاته الكريمة المشتملة على الصفات الحميدة .
 | وأدنتم | من الأدنام وهو المداومة [ذكره] باللسان
 والجنان (عن الصادق «ع ») قال ما من شيء إلا وله حمد ينسب
 إليه إلا الذكر فليس له حمد ينسب إليه ثم قال وكان أبي كبير الذكر
 أنه كنت أمشي معه وأنه ليذكر الله وآكل معه الطعام وأنه ليذكر
 الله ولقد سكان يحدث القوم ما يشغله ذلك عن ذكر الله عز وجل ولقد
 كنت أرى لسانه لا زقا يحثكه يقول (لا إله إلا الله) وكان يجمعنا
 فبأمرنا بالذكر حتى تطلع الشمس وبأمرنا بالقرآن من كان يقرء منا ومن
 كان لا يقرء منا أمره بالذكر .
 | ووصدتم ميثقه | أي الميثاق الذي أخذه الله تعالى على
 الأرواح في عالم الذكر بقوله (ألسن بربكم) كما قال تعالى (وإذا أخذ
 ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم) . ويحتمل أن يراد بالميثاق الميثاق
 المأخوذ عليهم من التبليغ وأعلام الكلمة كما قال تعالى (وإذا أخذنا
 من النبيين ميثاقهم أي تبليغ الرسالة والدعاء إلى التوحيد .
 | وأحكمتم عقد طائفة | بالمواظبة الشافية والنصائح الكافية
 وبإظهار الدين المبين وإعلان شريعة سيد المرسلين والرفيق في
 ثوابه والتخويف والتهديد من عقابه .

[ودعوتهم] الخلق [إلى سبيله] القويم وصراطه المستقيم .
[بالحكمة] فكلمتهم كلاماً على ما يوافق عقله وفهمه فانهم كانوا
يكلمون الناس على قدر عقولهم .

[والموعظة الحسنة] الجاذبة للقلوب المقربة للمطلوب كما قال
تعالى (وجادلهم بالتي هي أحسن) وقال تعالى (ولا تجادلوا أهل
الكتاب إلا بالتي هي أحسن .

[وبنيتم أنفسكم في مرضاته] بالمدامنة على العبادات وبالظهار
الطاعات وإبداء الشريعة الحقة وتعليم الفرقة الحقة وإعلاء كلمة الله
وتشبيد دين الله سرّاً وجهراً وإن أصابهم ما أصابهم من القتل
والأسر وغيرهما .

[وصرنم على ما أصابكم] من الإهانة والخوف والقتل [في جنبه]
أي في أمره أو رضاه أو قرب به وجواره أو طاعته أو حقه كما قيل في قوله
تبارك وتعالى (على ما فرطت في جنب الله وأقم الصلاة) إقامة الصلاة عبارة
عن تعديل أركانها وحفظها من أن يقع زيف في أفعالها من أقام
العود إذا قومه وقيل من قامت السوق إذا أنفتحت فمعنى أقمها جعلتها
نافعة فانها إذا حوفظ عليها كانت كالنافع الذي يرغب فيه وإذا
ضيعت كانت كاللحم المرغوب عنه وقيل أقمها عبارة عن التشهير
لأدائها من غير فتور ولا توات من قولهم قام بالأمر إذا جده فيه
وتجملوا ضده فمد فيه وتقاعد وعلى كل حال فالمراد أنكم أقموها حتى
أقامتها من الخضوع والخشوع والأخلاص وحضور القلب وجميع ما هو

شرط للقبول والكمال وكذلك الكلام في قوله (وآتيتهم الزكوة
وامرتهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر وجاءهم في الله حق جهاده)
لساناً وجناً فأوركا ناً

(حتى اعلنتم دعوتهم) وظهور دعوتهم على الملأ
(ويدينهم فريضته) اي واجباته او احكامه التي قد رها قلن
الفرض برد بمعنى التقدير او المراد بالفريض المواريث
(واقتم حدوده) بديانها وتعليمها او اقامتها بالنسبة الى بعضهم
او اقامتها في كل زمان بحسبه

(ونشرتم شرايع احكامه) والاضافة اما بيانية من قبيل خاتم
فضه او المراد بالشرايع ادلة الأحكام من الكتاب الذي فيه تبيان
كل شيء وانتشار الأحكام قد صدر منهم وان كان من الصادقين اكثر
(وقد ذكر الشيخ المفيد) في الارشاد (وابن شهر آشوب) في
معالم العلماء (والطهراني) في اعلام الوري وغيرهم أن الذين روى عن
الصادق (ع) خاصة من الثقات على اختلافهم في الاراء كانوا اربعة
الاف رجل وذكر (المحقق) في اوائل المنبر في حق جعفر بن محمد (ع)
انه روى عنه من الرجال ما يقارب اربعة الاف رجل وبرز بتعليمه
من الفقهاء الأفاضل جم غفير كزارة بن اعين والخويزه بكر وحران
وجميل بن دراج ومحمد بن مسلم ويزيد بن معاوية والحشامين وابي بصير
وعبدالله ومحمد وعمران الحلبيين وعبدالله بن سنان وأبي الصباح الكناني
 وغيرهم من اعيان الفضلاء حتى كثبت من اجوبة مسائله اربعمائة مصنف

أربعمائه . حذف سموها اصولاً . في حق الجواد (ع) قد كان من
تلامذته فضلاء كالحسين بن سعيد وأخيه الحسن وأحمد بن محمد بن أبي
نصر البزنطي وأحمد بن محمد بن خالد البرقي وشاذان بن الفضل القمي
وأيوب بن نوح بن دارج وأحمد بن محمد بن عيسى وغيرهم ممن يطول
تعدادهم وكتبهم الآن منقولة بين الأصحاب دالة على العلم الغزير
انتهى وقد ذكر جملة من الأصحاب أن أباان بن تغلب قد درى عن
(الصادق (ع) ثلاثين ألف حديث

(وسنتهم) أي بينتم (سنته) أي طريقته التي سنها
(وصبرتم في ذلك) أي في الجهاد أي في كل من الأمور المذكورة
وكافة في تحمل السببية (منه) تعالى [إلى الرضا] أي رضا الله
عنكم أو رضاكم عنه (رضي الله عنهم ورضوا عنه)
(وسلمهم له القضاء) في جميع أموركم حتى في القتل عن حران
عن [الباقر (ع)] قال قلت له جعلت فداك رأيت ما كان من أمر
قيام علي بن أبي طالب والحسن والحسين (ع) وخروجهم وقيامهم
بين الله عزّ ذكره وما أصيدوا من قتل الطواغيت أيهم والظفر بهم
حتى قتلوا وغلبوا فقال أبو جعفر [ع] يا حران (إن الله تبارك
وتعالى) قد كان قسراً ذلك عليهم وقضاهم وأضاه وحذاه على سبيل
الاختبار ثم أجراه فينقسم علم اليهم من رسول الله ص قام علي والحسن
والحسين (ع) وبهم صمت من صمت منا ولو أنهم يا حران حيث
نزل بهم ما نزل من أمر الله عزّ وجل وأظهر الطواغيت عليهم (مثلوا)

الله عز وجل ان يدفع عنهم ذلك و ألقوا عليه في طلب ازالة تلك
الطاغوت و ذهاب ملكهم أسرع من سالك منظوم انقطع فتبدد وما
كان ذلك الذي اصابهم يا حمران لذنوب كفر فروع ولا لمقوبة معصية خالفوا
الله فيها ولكن لما نزل وكرامة من الله اراد أن يبلغوها فلا تدعين بك
المذاهب فيهم

(وصدقتم من رسله من مضى) اي جميعهم مفصلاً حسبما اخبركم
الله تعالى بأحوالهم مفصلاً

(فالراغب عنكم) مع ظهور هذه الأوصاف والأحوال منكم
(مارق) عن الدين المبين ضال عن طريقة سيد المرسلين
(واللازم لكم) بامانتكم والآخذ بأقوالكم والمتابعة لأعمالكم
(لاحق) بكم في الدنيا و الآخرة او لاحق بالدرجات العالية
بالظاريق الحق

(و المتقصر في حقكم) رامتكم اوردتكم العالية او متابعكم
او الجميع

(ذائق) يقال ذوق الباطل أي اضمحل و ذهب السهم اذا جاوز
الهدف

(والحق معكم) كما قال رسول الله ص الحق مع علي و علي مع
الحق يدور معه حيثما دار وقال الله ادر الحق معه حيثما دار
(وفيكم) أي في متابعكم وفي أقوالكم

(ومنكم) فان كل ما لم يخرج منهم فهو باطل و كل ما صدر منهم

فهو حق عن محمد بن مسلم قال سمعت ابا جعفر « ع » يقول ليس عند
احد من الناس حق ولا صواب ولا احد من الناس يقضي بقضاه
حق الا ما خرج من اهل البيت واذا تشعبت بكم الامور كان الخطاء
منهم والصواب من علي « ع » وعن زرارة قال كنت عند ابي
جعفر « ع » فقال له رجل من اهل الكوفة يسئله عن قول
امير المؤمنين « ع » سلوني عما شئتم فلا تسألوني عن شيء الا نبأكم به
قال انه ليس احد عنده علم الا شيء خرج من عند امير المؤمنين « ع »
فليذهب الناس حيث شئوا فوالله ليس الامر الا من ههنا وأشار بيده
الى بيته وعن (ابي مرجم) قال قال ابو جعفر (ع) لسعة بن كهيل
والحكم بن عبيد شرقا وغربا فلا نجد ان علما صحيحا الا شيئا خرج
من عندنا اهل البيت وفي رواية اخرى فليشرق الحكم اوليفرب اما
والله لا يصيب العلم الا من اهل بيت نزل عليهم جبرئيل

(واليكم) أي كل حق في أيدي الناس فرجعه اليكم لأنه منكم
اخذوا انكم الباعث على وصوله الى الخلق وكلمات الحكمة التي توجد في
كلام الخالفين كالحن (البصري) ومن يخذوا حذوه كلها مأخوذة
من (كلام) امير المؤمنين (ع) كما لا يخفى على الماهر البصير والمتنبع
الخبير

(وانتم اهل) لأن جميع علوم الانبياء والاوصياء انتهت الى
نبينا ص ومنه انتهت اليهم (ع) بأجمعها
(ومعدنه) حسبها تقدم

(وميراث النبوة عندكم) كالواح موسى وعصاه وحجره وصحف
ابراهيم وموسى وسلاح رسول الله [ص] ونحو ذلك حسبها تقدم
مفصلاً

(وإياب) بكسر الهمزة أي رجوع
(الخلق) في الدنيا لأمور دينهم ودنياهم وأحكام شرايعهم
وإصلاح معادهم ومعاشهم أو في القيمة لأجل الحساب والشفاعة
(اليكم) أو إلى كلامكم أو إلى مشاهدكم
(وحسابهم عليكم) فقله تعالى (ان الينا اياهم ثم ان علينا
حسابهم) أي إلى أوليائهم كما يشعربه صيغة الجمع والاستبعاد في ذلك
فقد وكل تعالى بالعذاب والحساب والكتاب جمعاً من الملائكة وهم فضل
من الملائكة [عن جابر عن] أبي جعفر (ع) قال بإجماع إذا كان
يوم القيمة جمع الله الأولين والآخرين فصل الخطاب ودعى رسول الله ص
ودعى أمير المؤمنين (ع) إلى أن قال ثم يصوتون ثم يدعى بنا فيدفع
الينا حساب الناس فنحن والله ندخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار
(الحديث) وعن سماعة قال كنت قاعداً مع أبي الحسن الأول
والناس في الطواف في جوف الليل فقال بإسماعه (الينا) إياب هذا
الخلق (وعلينا حسابهم الحديث) وعن « قبيصة » عن أبي عبد الله
في قوله تعالى ان (الينا اياهم ثم ان علينا حسابهم) قل فينا قلت إنما
استثلك عن التفسير قل نعم بأقبيصة إذا كان يوم القيمة جعل الله حساب شيعتنا
اليانما كان بينهم وبين الله استوحيه محمد ص من الله وما كان فيما بينهم وبين

الناس من المظالم اداءه محمد من عندهم وما كان فيما بينهم وبينهم
وعيناه لهم حتى يدخلوا الجنة بغير حساب

(وفصل الخطاب عندكم) أي الخطاب الفاصل بين الحق
والباطل

(وآيات الله لديكم) أي معرفة آيات الله عندكم فانهم اهل الذكر
العالون بتقريبه وتأويله ومحكمه ومقشاهيه كما تقدمت أو المعجزات
التي اعطيت جميع الانبياء لديكم أو مطلق براهين الله وآياته لديكم
(وعزائمه فيكم) أي الجهد والاجتهاد والاعتماد في التبليغ والصبر
على المكاره والصدع بالحق فيكم وردت وعليكم وجبت أو الواجبات
اللازمة التي لم يرخص في تركها للعباد انما هي فيكم كوجوب متابعتكم
والاعتقاد بامانتكم وجلالتكم وعصمتكم أو المعنى المزائم التي اقسم الله
بها في القرآن كالشمس والقمر والضحى والليل والنون والبلد الامين
وتحريمها انما هي فيكم وانتم المقصودون بها أو القيم بها انما هو ايمانكم
أو السور المزائم أو سائر الايات في المصحح نزلت فيكم أو المعنى انتم
الآخذون بالمزائم دون الرخص أو المعنى ان قبول الواجبات اللازمة
انما هو بمتابعتكم أو الوفاء بالمواثيق والعهود انما هو بمتابعتكم
(ونوره) من المعلوم الاطيه والمعارف الربانية والهدايات
السبحانية

(وبرهانه) من الدلائل الظاهرة والمعجزات الباهرة

(عندكم) فانهم مظهر آيات الله وعلمه كما تقدم

(وامره) من الامامة او اظهار العلوم

البيكم كما ورد في جملة من الاخبار ان الله فرض عليكم السؤال ولم
يفرض علينا الجواب فمن لو شا قال سئلت الرضا (ع) فقلت له
جملت فذلك (فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون) فقال نحن
اهل الذكر ونحن المسؤولون قلت فانتم المسؤولون ونحن السائلون قال
نعم قلت حقاً علينا ان نسئلكم قال نعم قلت حقاً عليكم ان نجيبونا
قال لا ذاك اليانا ان شئنا فعلنا وان شئنا لم نفعل اما تسمع قول الله
تبارك وتعالى (هذا عطاءنا فامنن او امسك بنير حساب) والاخبار
بهذا المظنون كثيرة وكان السر في ذلك ان بعض السائلين قد يكون
منكرآ لمصلحتهم ورادآ لقولهم فقد يكون ترك الجواب أولى من الجواب
وقد يكون الجواب على وجه التقية متعيناً وبعضهم قد يكون مقرآ بمصلحتهم
ولكن في ترك جوابه مصلحه يعرفها الامام دونه فيجوز لهم ترك الجواب
محصلاً لذلك المصلحة كما ورد في سؤالهم عن تعيين ليلة القدر والاسم
الاعظم والقضا والقدر والاية وان كانت خطايا المسلمين لانها جارية
في حق النبي ص و يكون المعنى فيها هذا عطاءنا من الملك والعلم
فاعط من شئت وامنع من شئت حال كونك غير محاسب على الاعطاء
والمنع وظاهر الفقرة تؤدي الى التفرغ ايضا اليهم كما ورد في الجماعة
الرحبية فيما اليكم التفرغ ايضا ودلت عليه اخبار كثيرة مرهية في الكافي
وبصائر الدرجات وغيرها ومنها ما رواه في الكافي باسناد بن عبي
اسحق النحوي قال دخلت على ابي عبد الله (ع) فسمعتنه يقول ان

الله عز وجل اذ ب نبيه على محبة فقال (انك لم على خلق عظيم)
ثم فوض اليه فقال عز وجل (فما اناكم الرسول تخذوه وما نهاكم
عنه فانتهوا) وقال عز وجل (ومن يطع الرسول فقد اطاع الله) ثم قال
وان نهي الله فوض الى علي (ع) وانتموه فسلمتم وجهد الناس فوالله
ان تقولوا اذا قلنا وان تصمتوا اذا صمتنا لنحبكم ونحن فيما بينكم وبين
الله عز وجل ما جعل الله لأحد خيراً في خلاف امرنا وفي رواية اخرى
فما فوض الله الى رسوله فقد فوضه اليها وعن زيد الشحام قال سئلت
ابا عبد الله (ع) في قوله تعالى (هذا عطائنا فامن او امك بغير
حساب) قال اعطى سليمان ملكاً عظيماً ثم جرت هذه الاية في رسول
الله ص وكان له ان يعطي ما شاء من شاء ويمنع من يشاء واعطاه افضل
فما اعطى سليمان لقوله تعالى (ما اناكم الرسول تخذوه وما نهاكم عنه
فانتهوا) وقد عقد الكايني والصفار لهذا المضمون باباً على حدة وقد اوضحنا
الكلام في هذه (الاخبار) بما لا مزيد في مقدمة شرح المفاتيح وفي
مصابيح الأنوار في حل مشكلات الاخبار وملخص القول هذا ان
لأنهم يرض معان (بعضها) صحيح وبعضها باطل والثاني عبارة عن تنويع
الخلق والابحاد والرزق والاحياء والاماتة اليهم كما روي عن الرضا (ع)
انه (قال) اللهم من زعم أننا ارباب (فنحن) منه برء ومن
زعم ان البنية الخلق وعلمنا الرزق (فنحن) منه برء كبرائة
عيسى بن مريم من النصاري (وعن) زرارة قال (قلت لصادق (ع)
ان رجلاً من ولد عبد المطلب بن سبأ يقول بالانفويض فقال (ع)

فما التفتوا يض فقلت ان الله عز وجل خلق محمداً وعلياً ثم فوض الأمر
اليهما فخلقهما ورزقا وأحبهما وأمانا فقال (ع) كذب عبد الله اذا
رجعت اليه فاقرو عليه الآية التي في سورة الرعد (ام جعلوا لله شركاء
خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كل شيء وهو الواحد
القهار) فأنصرفوا الى الرجل فآخبرته بما قال (الصادق (ع)
فكانت القصة حجراً أو قال فكأنما خر من تحت هذا القسم انقول
بنفوسهم اض افعال العباد اليهم بمعنى انه تعالى لو شاء ان يصرفهم عنها لما
قدر او التفتوا يض اليهم بمعنى ما شاءوا فعلوا او التفتوا يض اليهم من دون
مدخلية تعالى في التوفيق والخذلان كما قلوا (ع) لاجبر ولا نفوذ يض
بل امر بين الأمرين (واما التفتوا يض الصحيح) فهو تقاسم منها
تفويض أمر الخلق اليهم بمعنى وجوب طاعتهم في كل ما امروا به ونهوا
عنه سواء علموا وجه الصحة ام لا بل الواجب عليهم الانقياد والاذعان
بما كان حمل كثير من أخبار التفتوا يض على هذا المعنى ومنها تفويض
الأحكام والأفعال بان يثبتوا ما رأوه حسناً ويردوا ما رأوه قبيحاً
فبجزه الله تعالى كما ورد في ان النبي (ص) هو الذي زاد في الصلوة
الركعتين الأخيرتين فأجازها الله تعالى ومنها تفويض الإرادة بان يريد
شيئاً لحسنه ولا يريد شيئاً لقبحه فبجزه الله تعالى لإرادته وهذه
الأقسام الثلاثة لا تنافي ما ثبت من أنه (ص) لا ينطق عن الهوى
ان هو لا وحي بوحى (لأن كل واحد منهما ينفيت من الوحي الا ان
الوحي تابع لا وادة ذلك فأوحى اليه كما انه (ص) اراد تغيير القبلة

وزيادة الركعتين في الرباعية والركعة في الثلاثية وغير ذلك فأوحى الله تعالى إليه بما أراد والمقام لا يخلو من اشكال والله العالم بحقيقة الحال

(من والكم فقد وإلى الله بمن عادكم فقد عاد الله ومن احبكم فقد احب الله ومن ابغضكم فقد ابغض الله ومن اعنصم بكم فقد اعنصم بالله) والسري في ذلك ان الله تعالى هو الأمر بموالاتهم ومحبتهم والاعتصام بهم والناهي عن معاداتهم وبغضهم فالموالي لهم موال له تعالى وهكذا وأيضا انهم لما كانوا متخلفين بأخلاق الله ومتصفين بصفاته جرى لهم (ع) حكمه تعالى في الأشياء المذكورة ونحوها كما قال تعالى (ان الذين يبايعونك إنما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم وما ظهروا ولكن كانوا انفسهم يظلمون فلما اسفونا انتقمنا منهم) من اهان لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة وقوله ص من رأيي فقد رأي الحق يا علي حربك حربي وحرب علي حرب الله وقاطمة بضعة مني من آذاها فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ونحو ذلك فعن حمزة بن بربع عن ابي عبد الله (ع) في قوله تعالى (فلما اسفونا انتقمنا منهم) قال ان الله عز وجل لا بأسف كاسفنا ولكنه خلق أولياء لنفسه بأسفون و يرضون وهم مخلوقون مربيون فجعل رضاهم رضاه نفسه وسخطهم سخط نفسه لانه جعلهم الدعاة اليه والأدلاء عليه فلذلك صاروا كذلك وليس أن ذلك يصل الى الله كما يصل الى خلقه لكن هذا معنى ما قال من ذلك وقد قال من اهان لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة ودعاني اليها

(وقال من يطعم الرسول فقد اطاع الله) وقال (ان الذي يبني معك
انما يبني مع الله يد الله فوق ايديهم) وكل هذا وشبهه على ما ذكرت
لك والرضا والغضب وغيرهما من الاشياء مما يشاكل ذلك الحسنة
وعن زرارة عن ابي جعفر (ع) قال سئلته عن قول الله عز وجل
(وما ظلمونا ولكن كنوا انفسهم يظلمون) قال ان الله اظلمهم . اعرأجل
وان منع من ان يظلم ولكن خلطنا بنفسه فجعل ظلمنا ظلمه وولايته
حيث يقول (انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا) يعني الائمة منا
ثم قال في موضع آخر (وما ظلمونا ولكن كنوا انفسهم يظلمون) ثم ذكر مثله
(انتم السبيل الاظلم) الذي من سلكه نجى ومن تخلف عنه

ضل و غوى

(والصراط الاقوم) فانهم الصراط المستقيم القويم في الدنيا
كما تقدم وطريق منابهم في العقائد والمعارف والافعال والاحوال
اقوم الطرق وانما بل هو الطريق

(وشهداء دار الفناء) اي شهداء الله على خلقه في دار الدنيا
كما تقدم في قوله تعالى (وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء
على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا)

(وشهداء دار البقاء) فمن الصادق والباقر (ع) قالوا والله
لنشفع في المذنبين من شيعتنا حتى يقول اعدائنا (فمالنا من شافعين
ولا صديق حميم) الحديث وعن الصادق (ع) في قوله تعالى (فمالنا
من شافعين ولا صديق حميم) قال الشافعون الائمة والصديق من

المؤمنين وعنهم للنبي شفاعة في امته ولنا شفاعة في شيعتنا وشيعتنا
شفاعة في اهل بيئهم (وقال الصادق (ع) من انكر ثلاثة اشياء فليس
من شيعتنا الميراج والمسايلة في القبر والشفاعة

(والرحمة الموصولة) اي المتصلة الغير المنقطعة فان كل امام منهم
بعده امام وكل منهم رحمة للعالمين كجدتهم خاتم النبيين ص وبذلك
فسر قوله تعالى (ولقد وصلنا لهم القول لعلهم يتذكرون) في بعض
الأخبار او المعنى الرحمة الموصولة من الله الى الخلق

(والآية الخزونة) اي هم علامات قدرة الله تعالى وعظمته ولكن
معرفة ذلك كما ينبغي مخزونه الا عن خواص اوليائهم وفيه اشارة
الى ان الآيات هم الأئمة الهداة عليهم السلام وقد قال امير المؤمنين ع
ما لله آية أكبر مني

(والأمانة المحفوظة) اي التي يجب حفظها على العالمين (وأن
يبدلوا انفسهم) واولادهم في حراستها وحفظها لأن قوامهم بها ونظام
امور دينهم ودنياهم بها (ايضاً) او المراد ذوو الأمانة بمعنى ان
ولايتهم هي (الأمانة المحفوظة) المعروضة على السموات والأرض
فقد وردت اخبار كثيرة ان الأمانة المعروضة هي الولاية او المعنى
ان امانة كل من اللاحق بحفظة عند السابق بواجبها البتة عند
الوفاة كما روى احمد بن عمر قال سئلت الرضا (ع) عن قول الله عز
وجل (ان الله يأمركم ان تؤدوا الأمانات الى اهلها قال هم الأئمة من
آل محمد ص ان يؤدي الامام الامانة الى من بعده ولا يخص بها

غيره ولا يزويها عنه وفي (رواية) اخرى عن (الصادق) ع قال أمر الله الامام الأول ان يدفع الى الامام الذي بعده كل شيء عنده وفي (رواية) اخرى ايانا عنى ان يؤدي الأول الى الامام الذي بعده الكتب والعلم والسلاح

(والباب المبني به الناس) اشارة الى قول النبي ص مثل اهل بيتي مثل باب حطه يعني الباب الذي ابتلا الله بني اسرائيل بدخولها سجداً وان يقولوا حطه اي هو حطة لذنوبنا او حط عنا ذنوبنا فدخلها قوم منهم كذلك فنجوا (و يدل الذين ظلموا قولاً غير الذي قيل لهم) فهلكوا وهم كذلك من دخل في باب متابعتهم نجى ومن لم يدخل ذلك ويمكن ان يكون اشارة الى قوله (انا مدينة العلم وعلي بابها) ومن أراد المدينة فليأتها من بابها او الى قوله (وآتوا البيوت من أبوابها)

(من اناكم فقد نجى ومن لم يأتمكم فقد هلك) اذ الطريق الى النجاة منحصر فيكم

(الى الله تدعون) بالحكمة والموعظة الحسنة

(وعليه تدلون) بالاعراف الحقائق والبراهين النورية

(وبه) دون غيره

(تؤمنون) الايمان الحقيقي الخالي من شوائب الشرك الجلي والخي

(وله) دون غيره تسلمون) بالتشديد اموركم وتفوضونها او بالتخفيف

(وبأمره تعملون) لا بارادكم بل ليس لكم أمر الا أمره ولا

إرادة إلا إرادته تعالى

(وإلى سبيله) القويم وصراط المستقيم

(ترشدون) الخلق كمال الارشاد

(وبقوله يحكمون) لا بالأراء والاستحسانات والقياسات

(سعد والله من والاكم) في الدارين وفاز في النشأتين

(وهلك من عاداكم) بالخلود في النار وبئس المصير

(وخاب) أي خسر وهلك

(من جحدكم) ولم يؤمن بامامكم

(وضل من فارقكم) وترك متابعتكم ولعله عبر بالضلال هنا

للإشارة إلى المتضعفين المفارقين لهم من دون نصب وعناد فانهم

الضالون والله فيهم المشيئة ان يشأ يعذبهم وان يشأ يعف عنهم كما

ورد عنهم

(وفاز من تمسك بكم) فوزاً عظيماً

(وأمن) من عذاب الله وغضبه

(من لجأ اليكم) بالاعتقاد والمناجاة والاستشفاع

(وسلم) من الهلاك والعذاب

(من صدقكم) في الامامة وغيرها

(وهدى) الى طريق النجاة

(من اعتصم بكم) كما قال تعالى (واعتصموا بحبل الله) والمراد

به الائمة كما روي في الأخبار

(من اتبعكم فالجنة مأواه ومن خالفكم فالنار مثواه ومن جحدكم)
وأنكر إمامتكم

(كافر) وقد دلت أخبار كثيرة على كفر المخالفين بخارج جمعيهما
إلى كتاب مفرد والجمع بينهما وبين ما علم من أحوالهم (ع) من
معاشرتهم ومواكبتهم ومجالستهم ومخالطتهم يقتضي الحكم بكفرهم وخلودهم
في الآخرة وجريان حكم الإسلام عليهم في الدنيا رافضة ورحمة بالطائفة
المحنة لعدم إمكان الاجتناب عنهم

(ومن حاربكم مشرك) يا الله تعالى وقد قال (ص) يا علي حاربك
حرب ومن حارب به فقد حارب الله تعالى ويجري لأخروهم ما يجري لأولهم
(ومن رد عليكم) شيئاً من أقوالكم أو أخباركم

(في أسفل درك من الجحيم أشهد أن هذا) أي وجوب متابعتكم
أو كل واحد من المذكورات

(سابق لكم فيما مضى) أي جار لكم فيما مضى : تقدم منكم
(وجار لكم فيما بقي) منكم وما تستعمل في أولي العقول كشيء
والمعنى سابق لكم فيما مضى من الأزمنة السالفة أو الكذب المتقدمة [وجار
لكم فيما بقي] منها

(وأشهد أن أرواحكم ونوركم وطينتكم وحده) مخلوقة من أعلا
عليين وأبدانهم من عليين وعلوهم وكما لا أنهم واحد

(طابت) تلك الأرواح

(وطهرت) تلك الأبدان

(بعضها من بعض) كما قال تعالى [ذرية بعضها من بعض]
أي من طينة واحدة مخلوقة من نور عظمته تعالى [فمن الصادق]
قال ان الله خلقنا من عليين وخلق ارواحنا من فوق ذلك وخلق ارواح
شيعتنا من عليين وخلق اجسادهم من دون ذلك فمن اجل ذلك القرابة
بيننا وبينهم وقلوبهم نحن اليها

(خلقكم الله أنواراً فجعلكم بعرشه محرقين) بالخاء والذال المهملتين
أي مطيفين به والمراد بالعرش اما العلم و هم مستنصرون من علمه تعالى
او المراد به الجسم المحيط وكانوا أشباحاً او في اجساد مثاليه يطوفون به
او هم الآن كذلك

(حتى من علينا بكم) بأن جعلكم أعتنا وسادتنا وقادتنا في
الدنيا والآخرة

(فجعلكم في بيوت أذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه) اشارة الى
الآيات التي في سورة النور وان أولها فيهم كما ان الذي بعدها في اعدائهم
والآيات هكذا (الله نور السموات والأرض) الى قوله ﴿ في بيوت
أذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه ﴾ يسبح له فيها بالانهدو والآصال رجال لا
تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلوة وايتساء الزكاة يخافون
يوماً تنقلب فيه القلوب والأبصار ليجزيهم الله احسن مما عملوا ويزيدهم من
فضله والله يرزق من يشاء بغير حساب والذين كفروا اعمالهم كسراب
بقيعة يحسب الظلم أن ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئاً ووجد الله عنده فوفاه
حسابه والله سريع الحساب او كظلمات في بحر لحي يغشاه موج من

فوقه موج من فوقه سحب ظلمات بعضها فوق بعض اذا اخرج يده
لم يكده يربها ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور (عن الصادق (ع)
او كظلمات الأول وصاحبه وبعثاه موج الثالث من فوقه موج ظلمات
الثاني بعضها فوق بعض معويه وقتن بني اميه اذا اخرج يده المؤمن
في ظلمة فظلمتهم لم يكده يربها ومن لم يجعل الله له نوراً اماماً من ولد فاطمه
فقاله من نور امام يوم القيمة الحديث والمراد بالبيوت التي (اذن الله ان
ترفع) اما البيوت المعتبرية التي هي بيوت العلم والحكمة وغيرهما من
الكالات والذكر فيها كندابه عن استفاضت تلك الانوار منهم او
البيوت الصوريه التي هي بيوت النبي (ص) والائمة (ع) في
حياتهم ومشاهدتهم بعد وفاتهم

(وجعل صلواتنا عليكم وما خصنا به من ولايتكم طيباً) مفعول

فان لجعل

(خلقتنا) بالفتح اشارة الى ما استفاض في الروايات من ان ولايتهم

وحبهم (ع) علامة طيب الولادة او بالضم اي جعل صلواتنا عليكم
وولايتنا لكم سبباً لتزكية اخلاقنا

(وطهارة لانفسنا) من الرذائل وسبباً لتحليلتها بالفضائل

(وتزكية لنا) من الاعتقادات الفاسدة والمذاهب الباطلة

الكاسدة

(وكفارة لذنوبنا) الكبائر والصغائر

(فكنا عنده) اي في علمه تعالى

(مسلمين) بالتسليم القلبي الحقيقي

(بفضلكم) على المسلمين وفي بعض الفسخ مسلمين و هو الأظهر
و يكون اشارة الى ما روى ان عندهم كتاباً فيه اسماء شيعتهم واسماء
آبائهم وبلدانهم فمن الرضا [ع] قال في جملة حديث وانا اعرف
الرجل اذا رأيناه بحقيقة الايمان وحقيقة التفاني وان شيعتنا لمكتوبون
باسمائهم واسماء آبائهم الحديث

(ومعرفة بنصديقتنا اياهم) بالامامة والفضيلة وفرض الطاعة
واعلم ان جملة وجعل الخ يحتمل ان تكون خبرية وان تكون انشائية
دعائية وايماناً كان فهي معطوفة على اذن وعطف الانشائية على الاخبارية
جائز سبباً اذا كانت بصورتها كما في قوله تعالى حينئذ الله ونعم الوكيل

(فبلغ الله بكم) جملة دعائية اي بلغكم

(اشرف محل المكرمين) وفضل مراتبهم

(وأعلامنازل المقرين) من الأنبياء والمرسلين

(وأرفع درجات المرسلين) وهي درجات نبينا ص فيلزم افضليتهم

على الأنبياء كما يدل عليه قوله تعالى (وانفسنا وانفسكم) وقوله من
أراد ان ينظر الى ادم في علمه والى نوح في عبادته والى ابراهيم في خلقه
والى موسى في هيبته والى عيسى في زهده والى يحيى في ورعه فلينظر الى
علي بن ابي طالب [ع] فان فيه سبعين خصلة من خصال الأنبياء وعن
الزيات [قال لي] انو عبد الله (ع) اي شيء تقول الشيعة في
موسى وعيسى وامير المؤمنين (ع) قلت يزعمون ان موسى وعيسى

افضل من امير المؤمنين ع قال ابراهيمون ان امير المؤمنين ع علم ما
علم رسول الله ص قلت نعم ولكن لا يقدمون على اولي العزم من الرسل
احداً قال ابو عبد الله ع لخاصتهم بكتاب الله قلت في اي موضع منه
(قال قال) الله لموسى (وكتبه له في الالواح من كل شيء) وقال الله
لعيسى (ولايين لكم بعض الذي نجملون فيه) وقال تبارك وتعالى
لحمداً ص (وجئناك على هؤلاء شهيداً) ونزلنا عليك الكتاب
تبياناً لكل شيء وعن الصادق (ع) قال ان الله خلق اولي العزم
من الرسل وفضلهم بالعلم واورثنا علمهم وفضلنا عليهم في علمهم
وعلم رسول الله ص ما لم يعلموا وعلمنا علم الرسول وعلمهم الى غير ذلك
من الأخبار والفقرات الآتية مسوقة لذلك وهي قوله

(حيث لا يلحقه لاحق) ممن هو د ونكم

(ولا يفوقه فائق) منهم على الأنبياء كآولي العزم والنبي ص

وامير المؤمنين ع مستثنيان بالادلة

(ولا يسبقه سابق) في فضيلة من الفضائل

(ولا يطمع في ادراكه طامع) اي لا يطمع طامع من الأنبياء

او الاوصياء او الملائكة في الوصول والادراك لذلك المقام الذي وصلوه

لانهم يعلمون انها موهبة خاصة من الله تبارك وتعالى لكم ولا يمكن

الوصول اليها بالاجتهاد

(حتى لا يبقى) اي حتى لم يبق احد في عالم الارواح ولا في

عالم الأجساد

(لا ملك مقرب ولا نبي مرسل ولا صديق ولا شهيد ولا عالم ولا
جاعل ولا دني ولا فاضل ولا مؤمن صالح ولا فاجر طالح ولا جبار
عبيد ولا شيطان مرید ولا خلق فيما بين ذلك شهيد) اي
عالم او حاضر

(الا عرفهم) في الكتب الالهيه والصحف السماويه او على
السنة الانبياء والمرسلين وبالفسنة اليهم بالوحي
(جلاله امرهم وعظم خطرهم) خطر الرجل بالتحريك
قدره ومنزلته

(وكبر شأنكم) بالهمزة الامر والحال
(وتعام نوركم وصدق مقاعدكم) اي انكم صادقون في هذه
المرتبة وانها حقكم ولعله اشارة الى قوله تعالى (في مقعد صدق عند
ملك مقتدر)

(وشرف محكم وثبات مقامكم) اي مقام مرضي قيامكم في
طاعة الله ومرضاته ومعرفته

(ومنزلانكم عنده وكرامنكم عليه وخاصتكم لديه وقرب منزلانكم
منه باثني انتم) اي اوفديكم او انتم مفديون باثني
(وامي واهلي ومالي واسرتي) الاسره بالضم من الرجل
الرمط الادنون

(اشهد الله تعالى واشهدكم اني مؤمن بكم) اي بامانتكم
ووجوب طاعتكم وفضلكم

(و عا) اي بجميع
(ما آمنتم به) مجزئاً وان لم اعلم تفصيله
(كافر بعبادكم و بما كفرتم به) مجزئاً وان لم اعرف تفصيله
وفيه اشاره الى ان الايمان بهم لا يتم الا مع الكفر بعبادهم والبراءة منه
وان حبهم لا يجتمع مع حب اعدائهم فان الحب من يحب اولياءه
المحبوب ويبغض اعدائه وقد اشار الله تعالى الى ذلك بقوله (فمن
يكفر بالطائفت ويؤمن بالله فقد استولى بالعرفوة الوثني
(مستبصراً بشانكم) اي طالب للبصيرة بمعرفة امركم وحالكم
وفيه اشارة الى الاعتراف بالعجز عن ادعاء البصيرة في معرفة مرتبتهم
فان القوة البشرية لا تطيق الا حاطة بمعرفة اذهم انوار الله جل جلاله
ومظاهر صفاته ويمتنع الا حاطة بمعرفة كنه صفاته تعالى
(وبضلالة من خالفكم موال لكم ولاوليا ثم يبغض لأعدائكم
ومعاد لهم سلم لمن سالكم) السلم بالكسر المصالحة والانقياد اي الي
منقاد لمن انقاد لكم ومصالح من صالحكم او الي محب لمن احبكم
(وحرب لمن حاربكم محقق لما حققتم) اي اعتقدت ان ما
حققتموه حق او اوسعي في بيان حقيقته وكذا قوله
(مبطل لما ابطالتم مطيع لكم) في الجملة او معترف بوجوب
اطاعتكم وان صدر مني مخالفة في بعض الأحيان
(عارف بحقكم) الواجب على
(مقرر بفضلكم محتمل لعلكم) اي لا اراد ما ورد عنكم وان

لم يحتمله عقلي القاصر واعلم انه حق وان لم يصل اليه فكري الفاتر
 (محتجب بذهمتكم) اي مستتر من الممالك بدخولي في ذمتكم
 وامانكم بأن اجعل الدخول في حجابكم وأمانكم مانعاً من دخول
 النار ومن وسوسة الشياطين او اني مستتر ودخل في الداخلين تحت
 امانكم

(معترف بكم) بامانكم وفضلكم
 (مؤمن بأيا بكم) اي معتقد برجوعكم في الدنيا لاعلاء الدين
 والانتقام من الكافرين والمنافقين وقسم شوكة المماندين قبل يوم القيمة
 والدين

(مصدق برجعتكم) تفسير لما قبلها وهاتان الفقرتان تدلان على
 رجعة جميع الائمة وقد تظافرت الاخبار وتواترت الآثار واجمعت
 الشيعة لأبرار على الرجعة في الجملة وأهم يرجعون الى الدنيا في زمان
 المهدي عجل و يرجع جماعه من خالص المؤمنين واشقياء المخالفين وقد
 أنكر المخالفون ذلك علينا أشد انكار وشنعوا بذلك علينا مع ان
 الآيات القرآنية ناطقه بذلك فقد ذكر الله تعالى رجعة عزير وأصحاب
 الكهف والملاء من بني اسرائيل فقال تعالى ﴿ ألم تر الى الذين خرجوا
 من ديارهم وهم الوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم ﴾ كانوا
 سبعين الف يدت وكان يقع فيهم الطاعون كل سنة فيخرج الأغنياء
 لقوتهم و يبقى الفقراء لضعفهم فيقل الطاعون في الذين يخرجون و يكثر
 في الذين يقيمون فيقول المقيمون لو خرجنا لما اصابنا الطاعون و يقول

الخارجون لواقعتنا لأصابتنا كما أصابهم فاجمعوا على ان يخرجوا جميعاً من ديارهم
وقت الطاعون فخرجوا بأجمعهم فنزلوا على شط بحر فلما وضعوا رءسهم
نارهم الله موتوا فماتوا جميعاً فكذبهم المارة عن الطريق فبقوا بذلك
ما شاء الله ثم مرت بهم ارمية النبي ص فقال لو نشت يارب لأحييتهم
فيعمروا بلادك ويلدوا عبادك ويعبدوك مع من عبدك فأوحى الله
اليه افتح اب ان احببهم قال نعم فأحيهم الله له وبعثهم معه فهؤلاء ماتوا
ورجعوا الى الدنيا ثم ماتوا بأجلهم وقال تعالى (او كالذي مرّ على
قرية وهي خاوية على عروشها قال انى يحيى هذه الله بعد موتها فأماته
الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوماً او بعض يوم قال بل
لبثت مائة عام فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه وانظر الى حمارك
ولتجملك آية للناس وانظر الى العظام كيف نفشناها ثم نكسوها لحماً
فلما تبين له قال اعلم ان الله على كل شئ قدير) وهو عزير مات مائة
سنة ورجع الى الدنيا وبقى فيها ثم مات بأجله وقال تعالى في قصة
المختارين من قوم موسى (ثم بعثناهم من بعد موتكم لعلكم تشكرون)
وذلك انهم لما سمعوا كلام الله لموسى وقالوا لموسى لانؤمن لك انه
كلام الله (حتى نرى الله جهره) فاخذتهم الصاعقة بظلمهم) فماتوا
فقال موسى يارب ما اقول لبي اسرائيل اذا رجعت اليهم فأحيهم الله
له فرجعوا الى الدنيا فاكلوا وشرّبوا ونكحوا النساء وولدوا الأولاد ثم
ماتوا بأجلهم وقال الله لعيسى (واذ يحيى الموتى باذني) وجميع
الموتى الذين احبهم عيسى باذن الله رجعوا الى الدنيا وبقوا فيها

ثم ما نوا وقال تعالى في اصحاب الكهف (فلبسوا في كهفهم ثلثمائة
سنتين وازدادوا تسعاً ثم بعثهم الله) فرجعوا الى الدنيا وقصصهم معروفة
وقد روى مخالفونا بأسانيد متظاهرة عن النبي (ص) انه قال
يكون في هذه الامة مثل ما يكون في الامة السالفة حذو النعل بالنعل
والقذة بالقذة فيجب (ح) ان يكون في هذه الامة رجعة كما كانت
سالماً وروى مخالفونا انه اذا خرج المهدي (عج) نزل عيسى بن
مريم فصلى خلفه و نزوله الى الأرض رجوعه الى الدنيا بعد موته لأن
الله تعالى يقول (اني متوفيك ورافعك الي) وقال تعالى (نحشرناهم
فلم تغادر منهم احداً) مع قوله تعالى (ويوم نحشر من كل امة
فوجاً من يكذب بآياتنا) واليوم الذي يحشر فيه الجمع غير اليوم
الذي يحشر فيه الفوج وهو الرجعة وقال تعالى (واقسموا بالله جهد
ايمانهم لا يبعث الله من بعث بلى ورسداً عليه حقاً) يعني في
الرجعة لقوله تعالى (بعد ذلك ليبين لهم الذي يختلفون فيه) والنبين
يكون في الدنيا لافي الآخرة وقال تعالى (انا لمنصر رسلا و الذين
آمنوا في الحياة الدنيا) ومن المعلوم انه لم يتحقق ذلك الا في
الرجعة وقال تعالى (ربنا امتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين فاعترفنا
بذنوبنا فهل الى خروج من سبيل) وقال تعالى (ثم رددنا لكم
السكرّة عليهم وأمددناكم بأموال وبنين وجعلناكم أكتفاً)
والسكرّة الموعود بها انما هي الرجعة واما الاختبار التي وردت من
طرفنا فهي قريبة النواتر بل لعلمنا متواترة وقد رواها جم غفير من

ثقات علمائنا الأعلام وجمع كثير من الثقات العظام قريماً من
 مائتي حديث ومنهم الكليني ، الصدوق ، المفيد ، الطوسي ، المروزي
 والنجاشي ، والكشي ، والعمامي ، وعلي بن إبراهيم ، وسليم الهلالي ، والكراجكي
 والنعماني ، والصدوق ، وسعد بن عبدالله ، وابن قولويه ، وابن طاووس ، وولده
 وفرات بن إبراهيم ، وأمين الاسلام ، أبو الفضل الطبرسي ، وأبو طالب الطبرسي
 والبرقي ، وابن شهر آشوب ، والنظير الرازي ، والعلامة ، والفضل بن
 شاذان ، والشهيد الأول ، وغيرهم وقد ألف جملة من قدماء الأصحاب
 فيها رسائل وكتباً كأحمد بن داود بن سعيد الجرجاني قال الشيخ
 في الفهرست له كتاب المنعم والرحمة والحسن بن علي بن أبي حمزة البطائي
 عبد النجاشي من جملة مكنيه كتاب الرحمة والفضل بن شاذان
 النيشابوري ذكر الشيخ في الفهرست والنجاشي أن له كتاباً في ثلث
 الرحمة والصدوق فقد عد النجاشي من كنيه كتاب الرحمة وشهد بن
 مسعود العمامي ذكر الشيخ والنجاشي كتابه في الرحمة وغيرهم ومن
 الأخصار فيها ما في كتاب الاختصاص عن الصادق (ع) قال
 أول من تشق الأمرض عنه ويرجع إلى الدنيا الحسين بن علي (ع)
 ومن الرحمة ليدت بهامه وهي خاتمة لا يرجع إلا من محض الإيمان محضاً
 أو محض الشرك محضاً وعن الباقر (ع) أن رسول الله (ص)
 وعلياً (ع) سيرجما ، وعن الصادق (ع) في قوله تعالى (و يوم
 نحشر من كل أمة فوجاً) قال ليس أحد من المؤمنين قتل إلا سير جمع
 حتى يموت ولا أحد من المؤمنين مات إلا سير جمع حتى يقتل وعن

الباقر (ع) في قوله تعالى (ولئن قتلتهم في سبيل الله أو ستم) مثل ذلك عن الصادق (ع) في قوله تعالى (وإذا أخذ الله ميثاق الذين) الآية قال ليؤمنن برسول الله ص و لينصرن علماء أمير المؤمنين ع قال نعم والله من لدن آدم فهل جراً فلم يبعث الله نبياً ولا رسولاً إلا رد جميعهم إلى الدنيا حتى يقاتلوا بين يدي علي بن أبي طالب (ع) وعن (سليمان الديلمي) أنه سئل الصادق (ع) عن قوله تعالى (وجعلكم أنبياء وجعلكم ملوكاً) فقال الأنبياء رسول الله و إبراهيم وإسماعيل وذريته والملوك الأئمة قال فقلت و أي ملك أعطيتكم فقال ملك الجنة و ملك الكرم وعن الصادق (ع) قال أول من يرجع إلى الدنيا الحسين بن علي (ع) فيملك حتى يسقط حاجبه على عينيه من الكبر وقال في قوله تعالى (إن الذي فرض عليك القرآن لرادك إلى معاد) نبيكم راجع إليكم وفي تفسير القمي عن الصادق (ع) قال ما بعث الله نبياً من لدن آدم فهل جراً إلا يرجع إلى الدنيا و ينصر أمير المؤمنين ع وهو قوله (لتؤمنن به) يعني برسول الله ص و لينصرن أمير المؤمنين ع وعن (الفضل بن عمر) قال ذكرنا القاسم عجل من مات من أصحابنا يفتنظره فقال لنا أبو عبد الله (ع) ذا قام إلى المؤمن في قبره يقال له يا هذا انه قد ظهر صاحبك فان تشأ ان تلحق به فالحق وان تشأ ان تقيم في كرامة ربك فاقم (واعلم) ان المخالفين شبهات ركيكة في الترجمة منها انها لو كانت حقاً فما الذي يمنع من توبة يزيد والشعر و ابن ماجه فيها و يرجعون عن كفرهم و ضلالهم فلا يجوز حلعهم وفيه انه حيث

ورد عن أئمة الهدى عليهم السلام لا يختارون الإيمان ويؤمن قال
الله فيهم (ولوا انما نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم
كل شيء قبلا ما كانوا ليؤمنوا لا ان يشاء الله اي لا ان يحضهم الله و ايضا
ان الله تعالى اذا رد الكافرين في الرجعة للانتقام منهم لا يقبل لهم
توبة وجروا بحرى فرعون لما ادركه الله في وقال (آمنت الله لا اله الا
الذي آمنت به بنو اسرائيل وانا من المسلمين) فقال له الله (الا ان
وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين) وقد روى عنهم في قوله تعالى
(يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من
قبل او كسبت في ايمانها خيرا) انها عند ظهور القائم عجل اذا تاب
المخالف لم تقبل توبته (واوردوا) ايضا بانه كيف يعود الكفار
والمخالفين الى طغيانهم بعد الرجعة وقد عاينوا عذاب الله والجواب ما
تقدم من انهم ممن قول فيهم تعالى (قلما رأوا بأسنا قلوا آمنا)
او ممن قال فيهم تعالى (باليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون
من المؤمنين) فقال تعالى (بل بما لهم ما كانوا يخفون من قبل ولو
ردوا لعادوا لما نهوا عنه) وقول السيد ابن طاووس في الطوليف روى
مسلم في صحيحه في اوائل الجزء الاول باسناده الى الجراح بن مسمع
قال سمعت جابراً يقول عندي سبعون ألف حديث عن ابي جعفر محمد
الباقر (ع) عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ذكر مسلم في صحيحه
باسناده الى محمد بن عمر الرازي قال سمعت حريزا يقول لقبت جابر بن
يزيد الجعفي فلم اكتب عنه لانه كان يؤمن بالرجعة فانظر رحمت الله

كيف حرموا انفسهم الانتفاع بروايه سبعين الف حديث عن نبيهم ص
برواية ابي جعفر الذي هو من اعيان اهل بيته الذين امرهم بالنسك
بهم ثم ان اكثر المسلمين او كلهم قد رووا احياء الأموات في الدنيا
وحديث احياء الله الأموات في القبور للمسئلة وقد تقدمت روايتهم
عن اصحاب الكهف وهذا كتابهم يتضمن (الم تر الى الذين خرجوا
من ديارهم وهم لو ف حد الموت فقال لهم الله موتوا ثم احياهم)
والسمعون الذين اصابهم الصاعقه مع موسى فاني فرقي بين هؤلاء وبين
ما رواه اهل البيت (ع) وشيعتهم من الرجعة وأي ذنب كان
اجاز في ذلك حتى يسقط حديثه انتهى كلامه ره

(مرقيب) اي منظر

(لدولتكم) في الرجعة

(منظر لأمركم) اي غلبتكم على الأعداء في زمن المهدي عجل

او منظر لظهور امامتكم

(آخذ بقولكم عامل بأمركم) في الجملة او معتقد لذلك او عازم

على ذلك

(مستدير بكم) أي بولايتكم او محبتكم ويزيارتكم أو الأعم

(زائر لكم) راجياً بذلك الفوز بالنواب والنجاة من العقاب

(عايد بكم لا يد بقرركم) يقال لا د به اذا النجاة والنظم

والاستغاثات

(مستشفع الى الله عز وجل بكم) اي اجعلكم شفعا الى الله تعالى

(ومنقرَّبَ إليكم الياء) وقد تمَّ امام طابقي وحوادثي واداني في كل
 أموري وأموري (أي أسئلكم بحضرتكم وأسئلكم بحضرتكم) فذلك خير بمصل
 تشييز الامور او المراد اني اؤتمنم الصلوة عليكم فذلك البوسعداد
 الدعاء (في الصحيح عن) عثمان بن سالم عن أبي عبد الله (ع)
 قال لا يزال الدعاء محجوباً حتى يصلي على محمد وآل محمد وعنه (قال)
 من دعا ولم يذكر النبي ص رفع الدعاء على رأسه فإذا ذكر
 النبي ص رفع الدعاء وعن مرارم عن الصادق (ع) قال ان
 رجلاً أتى رسول الله ص فقال يا رسول الله اني جعلت ثلث صلواتي
 لك (فقال) له خيراً (فقال) يا رسول الله اني جعلت نصف صلواتي
 لك (فقال) له ذلك أفضل (فقال) اني جعلت كل صلواتي لك فقال
 اخذ بكفيتك الله عز وجل ما أهمك من امر دنياك وآخرتك فقال
 له رجل أصالحك الله كعب بن جهمل صلواته له (فقال) لا يسئلك الله
 عز وجل الا بدء بالصلوة على محمد وآله

(مؤمن بسرائركم وعلايقكم) أي بما استتر عن أكبر الخلق
 من غرائب أحوالكم وبما عان منها أو مؤمن بما اعتقادكم السرانية
 وما تحاكم وأقوالكم العلانية

(وشاهدكم) من الأئمة الأحد عشر

(وغائبكم) المهدي

(وأولكم) علي بن أبي طالب (ع)

(وآخركم) القائم لا كما يقول العامة بإمامة أولكم دون الأخير

أو الواقعة الذين وقفوا دون آحرامكم

(ومنفوض في ذلك كله لكم) أي لا أعترض عليكم في شيء من أموركم بل أعلم أن كل ما نأمن به فهو بأمره تعالى أو بمعنى العلم جميع أموركم إليكم لكي تصلحوا حالها وفاسدها قالت أعمال الخلائق تعرض عليهم

(ومسلم فيه) أي في ذلك كله

(معكم) إلى الله تعالى ولا أعترض على الله تعالى في عدم استيلائكم وغيبتمكم وغير ذلك بل أعلم لأمره وأرضى بقضائه معكم أي كما صلحتم ورضيتهم

(وقلني لكم مسلم) أي منقاد مطيع مذلعل لا أوردكم وأفعلكم لا يختلج فيه شيء من أقوالكم وأفعالكم وأحوالكم وفي بعض الفسخ سلم بالسكر بالنعني المنقذ أو بمعنى الصلح أي لا أعترضه وإن لم يصل عقلي القصر وفكري الفاتر إلى وجه الحكمة فيها صدر منكم

(ورأيكم تبع) أي رأي نابع لرأيكم ولا رأي لي مع رأيكم كما لا عدائكم يقول قال علي وأقول أنا

(ونصرفي لكم مودة) ومهبة فيها أنا منتظر لخروج حكم والجهاد في خدمتكم مع أعدائكم أو بمعنى نصرفي مودة لبيان دينكم وإعلاء كلمتكم بالبراهين والأدلة بحسب الامكان

(حتى يحيي الله) تعالى دينه بعد الاند راس والاعظام

(بكم) اي بتمكنكم وظهركم واستبلائكم
 (ووردكم في أيامه) اي أيام ظهور دينه واستبلائه كله وهي
 أيام الرجعة (وفيه إشارة) الى ما ورد في جملة من الأنبياء في
 تفسير قوله تعالى (وذكروا أيام الله) ان المراد بها أيام قيام القوم
 (وظهركم) في الرجعة

(أمهله) اي لا قامه عدله واطهاره
 (ويمكنكم في أرضه) كما قال تعالى (وعسى الله الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم
 ويمكنهم لهم دينهم الذي ارتضى لهم) الآية
 (فممكنكم معكم) اي بالقلب واللسان او في الدنيا والرجعة او في
 الدنيا والآخرة او كثر لجرّد التاكيد

(لا مع عدوكم) وفي بعض النسخ لا مع غيركم
 (آمنت بكم) قليلاً ولساناً وفي عالم الضر وفي هذا العالم
 (ونوليت آخركم بما نوليت به أولكم) اي نوليت ما كنيت أولكم
 وهو انه يدي اعج | بنحو ما كنيت أولي أولكم امير المؤمنين اع |
 او أولي كل واحد منكم بنحو ما كنيت أولي به أولكم فان كل واحد
 منهم اع | آخر بالنسبة الى سابقه

(وبرئت) حال كوني ملتجئاً الى الله تعالى
 (من اعدائكم) الضالين والناصبين والجاحدين والمعاندين
 (ومن الجبّات والطغوث)

(والشياطين) سائر خلق الجن والانسطين

(وحريهم) اقباعهم

(الظالمين لكم والجامعين حكمكم والعاصين لارثكم) من الامامة

والفهي وهذا والعوالي والحس والأطفال وصفو المال وغيرها

(الشاكين فيكم) اي في امامتكم كأنهم وإن لم يقولوا باسمائهم

والكنهم بخدمتهم وفي بعض النسخ بالوعد وهو الظاهر

(المجرمين) اي المايلين والمعادين

(معكم) الى غيركم من اعداء الدين ومردة المناقبين

(ومن كل وابحة دعتكم) لوابحة الدخيلة وخاصيتك من الرجال

(ومن) تتخذ معتمداً عليه من غير اهملك والرجل يكون

في القوم وليس منهم والمعنى اني لا اتخذ من غيرهم من اعتمد عليه في

ديني وسائر اموري وايره من كل من ادخلوه معكم في الامامة والخلافه

وليس منكم وفيه اشارة الى ان المؤمنين في قوله تعالى (ولم يتخذوا

من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وابحة) هم الأئمة كما ورد في

الأخبار وفسرها بعض المفسرين بالدخيل قال اي دخلاً وطاعة من

المشركين بخاطوهم وودودهم

(ومن كل طاع سواكم ومن الأئمة الذين يدعون الى النار) اشارة

الى قوله تعالى (ومنهم أئمة يدعون الى النار) اي الى الاعتقادات

والأعمال المؤدية الى النار وان تلك الاعتقادات التي اعتقدوها في

الدنيا والأعمال التي عملوها تكون ناراً في القيمة بعد موتها كما قال

انما هي اعمالكم

(فنبشني الله) تعالى

(اءآ) جملة دعاته

(ما حبيت) اي مدة حياتي

(على موالاتكم) متعلق بنبشني

(وعيبتكم) اي مرادف للموالات . المراد بالموالات المتابعة في

الاقوال والافعال والاعمال

(وديسكم ووفقي اطاعتكم) في الاقوال ، الاعمال في الدنيا

(وورقي شفاعتكم) في الآخرة

(وجعلني ممن ينص) اي ينص

(آثاركم) قولاً وفعلًا

(وملك سبيلكم) وطريقكم الذي تسلكونه

(وجهتي بهداكم) الذي هو هدى الله فان الهدى هدى الله

(ويخبرني زركم) الزمره بالضم الفوج والجماعة

(ويكر في رجعتكم) الفعل كثر يكثر كثره يكثر والكر الرجوع

يقال كروكر يتعدى نفسه ولا يتعدى وفيه الشارة الى رجوع خواص

الشيعه في رجعتهم | ع | اي جعلني الله من خواص شيعتكم حتى

اصكو في رجعتكم

(وملك في دولتكم) اي جعلني الله ممن يصير ملكاً لا غلام

كبار و الظهار دونه في دولتكم فان خواص شيعتهم يصيرون ملوكاً في

دولتهم

(و بشرف في عافيتكم) بالالف والفاء اي من يصير شريفاً
معظماً في عافية امركم وهي دولتكم ايام ظلمكم ثم او في امان سلامكم
من الأعداء

(و يمكن في ايامكم) اي يجعل له الممكن والاستيلاء
(و تقر عينه غداً برؤيتكم) و يبه الشكر الى نهاية قروء
قال تعالى ا انهم يرونه بعيدا و نراه قريباً

(يا اي الله) اي مفدي يون او افديكم يا اي
يا اي ونفسي واهلي ومالي من اراد الله بدهكم ا اي من لم
يبدء بكم فلم يرد الله بل اراد الشيطان ان لا يمكن الوصول الى معارفه
تعالى ومرضاته الا بالتباعكم في العقائد والأقوال والأعمال

ا ومن وحده قبل عنكم ا اي من لم يقبل عنكم فليس بتوحيد
بل هو مشرك وان اظهر التوحيد او كل من يقول بتوحيد الله يقبل
قولاتكم فان البرهان كما يدل على التوحيد يدل على وجوب اعانتكم
بخلافكم لو ان حقيقة التوحيد انما عرفت منكم فمن لم يقبل العلم
منكم لم يعرف التوحيد

(و من قصده توحده بكم اليه) ا اذا اتم وجه الله الذي به يتوجه
به وباب الله الذي منه يوثق

ا موالى ا منادى جمع مولى
(لا احصى مثلكم) كما انه لا يمكن احصاء الشهداء على الله كما

قال | سبحانه لا احصي ثنائي عليك انت كما اثنيت على نفسك |
انهم نظام صفات الله وسماته ولا يمكن لغيرهم معرفة كما لا سمح كما
روى عن النبي ص قال « يا علي ما عرف الله الا انا وانت وما
عرفني الا الله وانت وما عرفك الا الله وانا وكذا الكلام في قوله

ولا ابلغ من المدح كنهمكم ولا من الوصف قدركم في حديث
الرضا ع في وصف الامام الامام واحد دهره لا يدانسه احد
ولا يعادله عالم ولا يوجد منه بدل ولا له مثل ولا نظير مخصوص بالفضل
كأنه من غير طلب منه له ولا اكتساب بل اختصاص من الفضل
الوهاب فمن الذي يعلم معرفة الامام اه فكيف اخباره هبهات هبهات
ظلمت العقول وتاهت العلوم وحارت الأبواب وخسأت العيون وتصاغرت
المظلماء ونجبرت الحكماء وتفاصرت العلماء وحصرت الخطباء وحدهات
الألسان وكات الشعراء ونجرت الأدباء وعيث البلغاء عن وصف
شأن من شأنه او فضيلة من فضائله وأقرت بالاعجز والنقصير وكيف
يوصف بكلمة او ينعت بكلمة او يفهم شيء من أمره او يوجد من يقوم
مقامه ويعني غناه بلا كيف وأنى وهو بحيث النجم من يد المنساقين
ووصف الواصفين الحديث

« وانتم نور الأخبار ه اي كيف احصي ثنائكم وامدحكم كنه
مدحكم واصف قدركم والحال

« انكم نور الأخبار ه اي معلوم وعادوم مع انه لا يمكن معرفة
الأخبار من المبين والمرسلين والملائكة المقربين وانهم كالشمس

من بينهم فكانت البصر عاجزة عن رؤية الشمس كذلك الصغيرة
عاجزة عن إدراك مراتب شمس كالكم وصفاتكم
(وهذا) الشبهة

(الأبرار وحجج الملك الجبار بكم فبح الله) الوجود أو الخلافة
الجميع الخيرات والافاضات أو بكم خلق الله إذ لو لاكم لما خلقت سماه
| مبدية ولا أرض مدحبه ولا شمس مصيبة ولا قمر منير ولا ربح تيسير |
ولا غير ذلك والناء تحتمل السببية والصله
(و بكم بختم) أي دولتمكم آخر الدول أو الدولة في الآخرة
أيضاً لكم

(و بكم ينزل الغيث) كما ورد في الأخبار أو بكم غاشم
(و بكم يملك السماء) أي تقع على الأرض) مع حصول
أسباب ذلك من أقوال الخلق وأفعالهم الموجبة لذلك من ادعاء
الولد والصاحبه لله تعالى واتخاذ الالهة الباطلة كما قال تعالى | تكاد
السموات ينفطرن من فوقهن وتتشق الأرض وتخر الجبال هداً أن
دعوا للرحمن لهذا | وقوله (لا يابذه) يعني عند قيام الساعة أو في
كل وقت يريد تعالى و يأذن فيه

(و بكم بنفس الهم) ويكشف الهم ويرفع الضرر) وفي بعض
النسخ و بكم يكشف الضرر و بى الصدوق في الاكمال ما سنده عن
الرضا | ع | قال نحن حجج الله في أرضه وحلفائه في عبادته وانما هي على
سرة ونحن كلمة التقوى والعروة الوثقى ونحن شهداء الله وأعلامه في

يرتفع بنا بمسك السموات والأرض ان تزلزل وبنا ينزل الغيث وتنفث
الريحه لا تخلف الأرض من قائم منا ظاهراً او خافراً ولو خلت يوماً بغير
حجة لماحت بأهلها كما يمحى البحر بأهلها وعن الصادق (ع) قال
ان الكواكب جعلت في السماء أماماً لأهل السماء فإذا ذهب نجوم
السماء جاء أهل السماء (ما كانوا يوعدون) وقال رسول الله ص جعل
أهل بيتي أماماً لأمتي فإذا ذهب أهل بيتي جاء أمتي (ما كانوا يوعدون)
عن الصادق (ع) قال نحن أئمة المسلمين وجميع الله على العالمين
وسادة المؤمنين وقادة الغر المحجلين وموالي المؤمنين ونحن أمان أهل
الأرض كما أن المنجوم أمان لأهل السماء ونحن الذين بنا بمسك الله السماء
ان تقع على الأرض الا باذننا وبنا بمسك الأرض ان تنور بأهلها وبنا
ينزل الغيث وتنفث الريح ونخرج بركات الأرض الحديث

(وعندكم ما نزلت به رسالتي) من الصحف الانبياء والكتب
السماء به والعلم الربانيه والأسرار الخفية

(وهبطت به الانكسار) تفسير لما قبلها كما تقدم في احوالهم

(والى جدكم بعث الروح الامين) حيرثيل وان كانت الزبارة

لأنهم المؤمنون (ع) فقل (والى اخيك بعث الروح الامين

(انكم الله) من العلم الربانيه والمعارف الخفية والأسرار

الالهية والفضائل النفسانية والافلاك الملائكية

(ما لم يوث أحد من العالمين) هذا جدكم سيد المرسلين ان

لم يكن داخلهم في الخطاب فيهم (عن) يعقوب بن شعيب قال سئلت

ابا عبد الله عن قول الله عز وجل (اعملوا فسيرى الله عملكم
ورسوله والمؤمنون) قال هم الأئمة وعن الزيات قال قلت لرضا ع
ادع لي ولأهل بيتي فقال اولست أفعل والله ان أعمالكم انعرض على
كل يوم وليله قال فاستعظمت ذلك فقال لي اما تقرأ كتاب الله
عز وجل وقل اعملوا فسيرى الله ورسوله والمؤمنون هو والله علي بن
ابي طالب ع وفي قرائتهم اسمها والمؤمنون وعنهم ان عندنا صحف
ابراهيم وألواح موسى والزبور الذي أنزل على داود وكل كتاب
نزل فهو عند أهل البيت ونحن هم وعن الباقر ع قال ان اسم الله
الأعظم على ثلاثة وسبعين حرفاً وانما كان عند آدم منها حرف واحد
فكانكم به تحسف بالارض ما بينه وبين سر بر المقيص حتى نزل السمير
بيده ثم عادت الارض كما كانت أسرع من طرفه العين وعندنا
نحن من الاسم الأعظم اثنان وسبعون حرفاً وحرف عند الله تبارك
وتعالى استأثر به في علم الغيب عنده والاحول والاقوة الا بالله العلي العظيم
وعن الصادق ع قال ان عيسى بن مريم اعطي حرفين كان يعمل بهما
واعطي موسى اربعة احرف واعطي ابراهيم ثمانية احرف واعطي نوح
خمسة عشر حرفاً واعطي آدم خمسة وعشرين حرفاً وان الله تبارك
وتعالى جمع ذلك كله لحمد ص وان اسم الله الأعظم ثلاثة وسبعون
حرفاً اعطي محمداً ص اثنين وسبعين حرفاً وحجب عنه حرفاً واحداً
وعن القاسم ع قال لو كان لآلستكم لو كره لخدمت كل امرء بما له
وعلمه وعن ابن حبان عن الصادق ع قال كتبنا بابه بخرج غايها قونم

أقوام تنبيه لخط عليهم اذروا كسيه فستلقا ابا عبد الله ع فقال هؤلاء
 الخوانكم من الجن وفي رواية اخرى يا نوحا فاستلمنا عن حلالهم
 وحرامهم وعن خيمته الجوفي عن ابي جعفر ع قال سمعته يقول نحن
 حبيب الله ونحن صفوته ونحن خيرته ونحن مستودع ما ريث الانبياء
 ونحن ابناء الله عز وجل ونحن حجة الله ونحن اركان الامة ونحن
 دعائم الاسلام ونحن رحمة الله على خلقه . نحن من بنا يفتح وبنا
 يختم ونحن ائمة الهدى ونحن مصابيح الدجى ونحن منار الهدى ونحن
 السابقون ونحن الآخرون ونحن العلم المرفوع للخلق من نسلنا بنا
 لحق ومن تأخر عنا غرق ونحن قادة الغر المحجلين ونحن خيرة الله
 ونحن الطريق الواضح والضراط المستقيم الى الله ونحن من نعمة الله عز
 وجل على خلقه ونحن المنارج ونحن معدن النبوة ونحن موضع الرسالة
 ونحن الذين البنا تختلف الملائكة . نحن السراج لمن استضاء . بنا
 ونحن السبيل لمن اعتمدى بنا ونحن الهداة الى الجنة ونحن عرى
 الاسلام ونحن الجسور والقناطر من مضى عليهم لم يسبق ومن تخلف
 عنها محق ونحن السلام لا عظم ونحن الذين أنزل الله عز وجل بنا
 الرحمة وبنا تسقون الغيث ونحن الذين بنا يصرف عنكم العذاب فمن
 عرفنا وأبصرنا وعرف حقنا واتخذنا أمرا تأمروا به ونهى

(طائفا) أي خضع وخضع (كل شريف لشرفكم)

أي لأجله اذ لم يصل اليه بقل طائفا رأسه أي خفضه

(وبخيم) بالياء الموحدة والخيماء المعجمة أي خضع

(كل متكبر لظلمتكم) أي فيها أو لأجلها أو لأجل اظلمتكم
الله تعالى يقال يجمع بالحق يخوناً أو بفتح به وخضع به كجمع بالكسر بخاتمة
وفي بعض النسخ بالسوف يقال يجمع لي يهتفي كمنع أي أغفر
(وخضع كل جبار) أي متجبر (لظلمكم) أي لأجله
(وذلل كل شيء لكم) بقدرته الله تعالى وخضوع الخلق له
الجبارة لهم ونذل الأسود والحيوانات من يردهم في الآثار مشهورة
وفي كتب الأخبار مسطورة وقدرنا جملة منها في كتابنا حلاله
العيون في بيان أحوالهم عليهم السلام (ومن) ذلك ما روى
أن الرشيد لما أراد قتل موسى الكاظم ع أرسل إلى عماله في الأطراف
فقال التمسوا لي قوماً لا يعرفون الله اسمين بهم في هذه لي فارتحلوا
إليه قوماً يقال لهم العبداء فلما قدموا عليه كانوا خجلاً أنزلهم
في بيت من دأره قريب من المطبخ ثم حمل إليهم الماء والخبز
والجواهر والأشربة والخدم ثم استندعهم وقال من ربكم فقالوا ما
نعرف رباً وما سمعنا بهذا الكلمة فخلع عليهم ثم قال اترجئوا أن
قل لهم إن لي عدواً في هذه الحجرة فادخلوا إليه وقطعوه فدخلوا بالملحمتهم
على الكاظم ع والرشيد ينظر ماذا يفعلون فلما رأوه رموا الملحمتهم
وغرخوا له سجداً فجعل موسى ع يترى يده على رؤسهم وهم منكسرون وهو
يخاطبهم بالاسم فلما رأى الرشيد ذلك غشي عليه وصاح بالترجئان
آخرهم فأخرجهم بمشون القهقري إجلالاً لموسى ع ثم ركبوا
خيولهم وأخذوا الأموال ومصوا

بنقوى الله (وفعلكم الخير) اي منحصر فيه فلا يصدر منهم شراً ابداً

(وعادكم الاحسان) إلى البر والفاجر والصدق والعدو

(وسجيتكم) اي طبعتمكم (الكرم) فانهم اكرم الخلق طراً

حتى صار الكرم لهم طبيعة وسجية

(ونا انكم الحق) في المعارف والأحوال

(والصدق) في الأقوال (والرفق) في المعاشرات والأفعال

(وقولكم حكم) اي حكمة لأنكم أهل الحكمة ومنكم صدرت

(وحكم) بحسب اتباعه (ورايكم علم) لا بظني ونجس

بل رأيكم علم الهي وأهل الرأي هم الممولون على الظنون والقياسات

والاستحسانات والتخمين والمصالح المرسلات كالخفية ونحوهم

(وحلم) لاسفه او صادر عن عقل سليم يقل دوا الاحلام

اي ذوو العقول اي رأيكم رأي اولي العلم والحلم

(وحزم) اي مضبوط متين متيقن

(ان ذكر الخير كنتم اوله) لان ابتدائه بكم ومنكم

(وأنتم اصله) وأصل الوجود الذي هو مبدء الخيرات ولولاكم

لما خلفت الموجودات (وفرعه) حيث ان وجودكم نشأ من

خير الله تعالى وفضله على عباده ورافته بخلقه فانتم فرع ذلك الخير

وان كما انكم عليه وأفعالكم المرضية فرع وجودكم الذي هو

الأصل فانتم الأصل والفرع (وماأواه) اي لا يوجد الا عندهم

ولا يصدر الا منكم (ومنتهاه) لأن كل خير يرجع بالآخرة اليكم

(وأوفى بعهدهم وأصدق وعدهم) ويمكن تطبيق هذه الفقرات على الفقرات الأولى بأدنى تكاثف مع أنه لا حاجة إلى ذلك إذ مجموع هذه الفقرات في مقابلة مجموع تلك وبالجملة نحصل المعنى أن ما يذكره يسوع وينكمم به فهو غير خارج عن خالق ومخلوق (واسمائكم وانفسكم وارواحكم واجسادكم) وسائر أفعالكم واحوالكم واطواركم واخلالكم (وإن كانت من جملة المخلوقات وداخله في جملتها إلا أن لها كمال الامتياز والسمو والعلو والرفعة والقدر والمنزلة بحيث لا نسبة بينها وبين غيرها وكونها من جملة غيرها لا تقتضي مساواتها لها كما قال من قال
فإن نفق الأنعام وأنت منهم فإن الملك بعض دم الغزال

وهذا المعنى احسن المعاني وأوضحها (الثاني) أن يكون المعنى إذا ذكر المذكر ون لله يمدح أو ثناء فأنتم داخلون فيهم لأنكم سادات المذاكرين وكذا إذا ذكرت الأسماء الشريفة والأوصاف المنيفة والأرواح الطيبة والأجساد الطاهرة والأنفس السليمة والعقول المستقيمة ونحو ذلك فأنتم بأنكم وارواحكم واجسادكم ونفوسكم داخلون في ذلك لأنكم سادات السادات وقادة الهداة (الثالث) أن يكون المعنى أنه ينبغي أن يكون ذكركم مذكوراً في السنة المذكورين وكذا اسمائكم واليس في معنى أن من أراد أن يذكر أحداً يمدح فينبغي أن يذكر غيركم ومن أراد الثناء على الأسماء والأرواح والأجساد والنفوس فليس له أن ينجأكم إلى غيركم كما قال من قال

الربكم وإلا لا تشد الركائب ومنكم وإلا لا تصح المواهب

وفيكُم وإلا فالحدیث مزخرف وعینکم وإلا فالحدیث كاذب

وعدا المعنی لا یخلو من اطف إلا أنه بعید من اللفظ

(الرابع) ان یدكون المعنی ان ذکرکم واسمائکم وارواحکم

وسائر ما ذكر بمنزلة المظروف وجميع ذلك من غیرکم بمنزلة الظرف

فشرافة هذه الأشیاء منكم كشرافة المظروف على الظرف والتمییز

ولا یخلو من بعد (الخامس) ان یقرء واسمائکم وارواحکم

بحر وراً معطوفاً على ضمیر الخطاب المحرور في ذکرکم ای یدکرکم

الله تعالى في جنب الذاکر من فیدكون من إضافة المصدر الى المفعول

فاذا ذکر الناس الذاکر من ذکرکم الله تعالى في جنبهم و ذکر اسمائکم

ومدحها وكندا ارواحکم واجسادکم في جنب ذکرهم لها كما ورد في

تفسیر قوله تعالى (ولذكر الله اکبر) ای ذکر الله عبده اکبر من

ذكر العبد ربه وهو ابعده والله العالم بحقیق کلام اولیائیه واصفیائیه

واحبابیه وهم (کلامکم نور) ای علم وهدایة من الله اوله امتیاز عن

غیره کامتیاز النور من الظلمة فان کلامکم تحت کلام الخلق وفوق

کلام المخلوق وما نرى في کثیر من الروایات من عدم سلاست

الأملاط وجزالة المعانی والتکرار ونحو ذلك فاما لأنه نقل بالمعنی اولاً

یكلمون الناس على قدر عقولهم وأفهامهم

(وامرکم رشد) ای هدایة الى الصواب

(ووصیکم النور) کما لا یخفى على من لاحظ الأخبار الواردة

في وصیتهم حين وفاتهم فلم یزل کل منهم یقول لا هل بینة اوصیکم

(واشرقت الأرض بنوركم) أي بنور وجودكم فإنه لو لاكم لما
 أوجدت هي وغيرها من الموجودات أو اشرقت قلوب أهل الأرض
 بنور هدايتكم وأفراد النور لأنهم نور واحد كما تقدم أو يكون إشارة
 إلى قوله تعالى (واشرقت الأرض بنور ربها) فإنهم نور الله تعالى كما
 سبق (وفاد الفاعلون بولايتكم) أي بسبب اعتقاد امامتكم
 ومحبتكم ومنابتكم (انكم) دون غيركم (يسلك) إلى
 الطريق (الرضوان) أي رضاه الله تعالى الذي هو اعظم الدرجات
 كما قال تعالى (ورضوان من الله أكبر)

(وعلى من جحد ولايتكم) وانكر امامتكم وخلافكم ووجوب
 طاعتكم (غضب الرحمن) الذي هو اعظم انواع العذاب
 (بابي انتم) أي مفديون أو افيديكم

(بابي وامي ونفسي واهلي ومالي ذكركم في الذكر بن واسمائكم
 في الأسماء واجسادكم في الاجساد وأرواحكم في الأرواح وانفسكم
 في النفوس واناركم في الآثار وقبوركم في القبور) هذه الفقرات
 تحتل معان الأول ان يكون المعنى ان ذكركم وان كان في الظاهر
 مذكوراً بين الذاكرين بان يذكركم ويذكروا غيركم وتذكر اسمائكم في
 اسمائهم بان يقولوا محمداً وعلي وهكذا وكذا البواقي الا انه لا نسبة بين
 ذكركم وذكر غيركم ولا بين اسمائكم واسماء غيركم وكذا البواقي بقية قوله
 بعد ذلك (فما احلى اسمائكم واكرم انفسكم واعظم شأنكم)

أي رتبتمكم وامركم واجل خطركم) أي فسرتم وعظمتكم

لأنكم سببه أو أن الخيرات الكاملة النازلة من الله تعالى تفهم اليكم
وتنزل عليكم (يا أي أنتم وامي ونفسي كيف أصف حسن ثنائكم)
أي كيف أقدر على وصف حسن وصفكم بأن يكون إضافة الحسن
إلى الشيء من إضافة النصف إلى الموصوف أي كيف أصف ثنائكم
الحسن أو المعنى كيف أصف حسن ثنائكم على الله وتمجيدكم له
(واحصي جميل ثنائكم) أي نعمتكم التي انعم الله بها علينا
والحسن (أن بكم) أي بسببكم وبسبب وجودكم وإيمانكم
وخلافتكم (أخرجنا الله من الدار أي ذل الكفر والجهل إلى
عز الإسلام والايقان والعلم أو من ذل العذاب الدنيوي والآخرى
(وفرج عنا حمرات) أي شدائد (الكرب) ومزدهجاته
من الكفر والظلم والجهل ونحوها (وأخذنا) أي خلصنا ونجانا
(من شفايرف الهلكات) وشفايرف كعبى بالشين المعجمة والنصر
الطرف والجانب والجرف لغة الجهم أو مع الزام الموضع الذي نخرج منه
السيول أي أكت ما نحتة والهلكات المبالغة وأريد بها عندنا الكفر
والضلال والفسق والمعنى أخذنا بكم حين كنا مشركين على المبالغة
الكفر والضلال والفسق فوجدناكم وخلصنا من تبعاتها
(ومن الدار يا أي أنتم وامي ونفسي) هو لأنكم علمنا الله معالم ديننا
بأخباركم وآثاركم وأقوالكم وأفعالكم وأحوالكم وكل ما لم يخرج من
بينكم ومن عندهم كم فهو باطل باطل
(واصلح ما كانت يد من دنيانا) فإن معرفة أمور الدين

التي تتعلق بالمعاملات والمعاملات بها ينظم أمور الدنيا وبها يصلح نظام الخلق وأمر المعاش فضلاً عن المعاد

(ويقولون لكم نأت الكلام) أي كلمة التوحيد كما روي عن

الرضا ع من قال (لا إله إلا الله دخل الجنة بشرطها وشروطها وأنا

من شروطها) أو كلمة الإيمان إشارة إلى قوله تعالى (اليوم أكملت

لكم دينكم) (وعظمت النعمة علينا) إشارة إلى قوله تعالى

حين نصب النبي وصيه إماماً لقوله تعالى (يا أيها الرسول بلغ ما

أنزل إليك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته اليوم أكملت لكم دينكم

وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً)

(وأتممت الفرق) المحاصلة بالأدلة الفاسدة والمذاهب

الكاسدة فحصل الائتلاف والاتفاق بوجوب الرجوع إليهم والأخذ

عنهم والرجوع إليهم ومنابعهم في أقوالهم وأفعالهم

(ويقولون لكم تقبل الطاعة المفترضة) على بناء المفعول يقال

افترضه الله أي أوجبه فإن طاعته من أصول الدين ولا يقبل الفرع

بدون الأصل (وقد تضمنت) الأحكام الدالة على أن الأعمال لا

تقبل بدون ولايتهم ومنها قول الباقر ع كل من دان الله عز وجل

بعبادة يجهد فيها نفسه ولا إمام له من الله عز وجل فعبده غير مقبول

وهو ضال منحير والله شأني بعد له الحديث

(ولكم المودة الواجبة) إشارة إلى قوله تعالى (فمن لا أسئلكم

عليه أجراً إلا المودة في القربى وقوله تعالى (إن الدين آمنوا وعملوا

الصلوات سيجعل لهم الرحمن ونداً (فمن البقر ع في قوله تعالى
(قل لا اسئلكم عليه اجراً الا المودة في القربى) قال عم الآله وورد
في (الآية الثانية) انها زلت فيهم

(والدرجات الرفيعة) في الآخرة (والمقام المحمود) اشارة
الى قوله تعالى (عسى ان يبعثك ربك مقاماً محموداً) وهو مقام
الشفاعة الكبرى كما زوي عن الصادق ع ان النبي ص بخر
ساجداً في القبة فبعث ما شاء الله فيقول الله عز وجل ارفع
رأسك واشفع تشفع واسئل تعط وذلك قوله عسى ان يبعثك مقاماً
محموداً (والمقام المعلوم) وفي بعض النسخ والمكان المعلوم اي
المعلوم في القربى والكمال اشارة الى قوله تعالى (وما من الا له مقام
معلوم) والمراد به الرتبة العظيمة او الوسيلة او الشفاعة عند الله عز
وجل (والجاه العظيم والشأن الكريم والشفاعة المقبولة) عن
ابن عباس ع النبي ص قال اتاني جبرئيل وهو فرح مبشر
فقلت حبيبي جبرئيل مع ما انت فيه من الفرح ما منزلة اخي وابن
عمي علي ابن ابي طالب ع عند ربك فقال والذي بعثت بالنبوة واصطفاك
بالرسالة ما عطت في وقتي هذا الا طدا يا محمد الله العلي الاعلى يقرئك
السلام (وقال) محمد نبي رحمتي وعلي مقم حجتي لا اعذب من والاه
وان عصاني ولا ارحم من عاده وان اطاعني (ثم قال ص) اذا
كان يوم القيمة بأقربى جبرئيل ومعه لواء الحمد وهو سبعون شقة الشقة
منه الوسم من الشمس والقمر واما على كرمي من كرامتي الرضوان

فوق منبر من منابر القدس فأخذ ووارفعه الى علي بن ابي طالب ع
فواب الثاني وقال يا رسول الله وكيف يطبق على حمل اللواء وقد ذكرت
انه سيعون شقة الشفة منه اوسع من الشمس والقمر فقال النبي ص اذا
كان يوم القيمة يعطي الله علي من القوة مثل قوة جبرئيل ومن
النور مثل نور آدم ومن الحلم مثل حلم رضوان ومن الجمال مثل جمال
يوسف ومن الصوت ما يداني صوت داود لولا ان يكون داود خطيباً
لعلي في الجنات لا يعطي مثل صوته وان غلباً أوّل من ينسرب من
المسيبيل والرحيل لا يجوز لعلي قدم على الضراط الا وثقت له مكانها
اخرى وان لعل وشيعته من الله مكاناً يعطيه الاولون والاخرون
(ربما آمنوا بما انزلت) في علي من الولاية اشارة الى قوله تعالى
(بلغ ما انزل اليك) او الاظم من ذلك (واتممت الرسل) في ما
أمرنا به من ذلك في بعض النسخ وآل الرسول (فآمنوا مع
الشاهدين) الذين آمنوا بذلك عن شهود وحضور أو اكتبنا مع آئتنا
فانهم شهداء الله على خلقه كما تقدم (ربنا لا تزغ) اي لا تزل قلوبنا
إلى الباطل (بعد اذ هديتنا) الى الحق (وحببنا لك دينك وحببنا
في الدنيا والآخرة) ان كنا غير مستوحين لذلك وغير مستحقين لما
هناك (انك انت الوهاب) بلا استحقاق (وفي حديث الكاظم ع
مع هشام بن عمار ان الله حكى عن قوم صالحين انهم قالوا ربنا لا تزغ
قلوبنا اليك حين علموا ان القلوب تزغ وتعد الى غايتها ودايتها
(سبحانه ربنا) اي نزيد ربنا نزيهاً عما لا يليق به فسيحان

منصوب على المصدر به لفعل محذوف (ان كان) ان مخففة من المنقلبة
(وعد ربنا لمفعولا) اي ما وعد ربنا لناس من اجابة الدعوات

وتضعيف المشويات مفعول واقع (لا يخلف الله وعده)

(يا اي الله) المخاطب هو الامام الحاضر الذي يروى انه قد قصد

بالتزيار او المراد جميع الائمة يشمول المجلس له ويؤيد لانيات
بلفظ الجمع بعد ذلك (ان بيدي وبين الله عز وجل ذنوباً لا

يأتني عليها الا رضاكم) اي لا يذهبها ولا يمحوها الا رضاكم عنها
وشفاعتكم لنا يقول اني عليه الدهر اي اهلكه اي لا يهلكها

ولا يمحوها الا رضاكم (فبحق من ائمتكم) اي جعلكم امساء
على سره من العلوم لاهيه والمعارف الربانية والمكاشفات الغيبية

والحقائق الخفية (واسئركم امر خافه) اي جملة ائمة ودعة
لامور الخلايق من المعارف والأعمال وجعل الخلق رعية لكم

(وقرت طاعتكم بطاعته) حيث قال (اطيعوا الله واطيعوا

الرسول واولي الامر منكم) وقال تعالى (ومن يطع الرسول فقد اطاع
الله) والسكينة في تكرار الفعل في الآية الاولى بالنسبة الى الرسول

وعدم تكراره بالنسبة الى اولى الامر انه تعالى بين الله والرسول كمال
المساوية مباينة الخلق والخلق فصي بينهما بالفعل ولما كان بين الرسول

واولى الامر كمال المساوية والاتحاد لم يفصل بينهما بالفعل ومن المعلوم
ان الله سبحانه لا يأمر المؤمنين وسيا العلماء الفضلاء الصالحين الا تقبيل

باطاعة كل ذي امر وحكم لأن فيهم الفسق والظلمة ومن يأمر بمعاصي الله

وينهى عن طاعة غيره فيجب ان يكون المراد بأولي الأمر الذين أمر الله بطاعتهم الأئمة المعصومين من الزلزال المفلومين من الخلال الذين هم مثل النبي ص ومثل هذا لا يكون منصوباً إلا من الله العالم بالسرائر المطلاع على الغياير وايس ذلك متحققاً في غيرهم انما قال

(لما استوهمتم ذوي) كلمة لما يحتمل ان يكون مشددة إيجابيه بمعنى الا اي استئلكم وقسم عليكم في جميع الأحوال الا حال استيهااب الذنوب الذي هو وقت حصول المطلوب ويحتمل ان يكون مخففة واللام التأكيد القسم وما زائدة للتأكيد (وكنتم شفعا في) في الدنيا والآخرة (طافي لكم مطية) في الجنة او قابل مقراً معتقدا بوجوب طاعتكم وإن صدرت مني مخالفتكم

(من أطاعكم فقد أطاع الله) لان الله تعالى هو الذي أمر بطاعتكم وأوجب عليكم متابعتكم فمن أطاعكم فقد أطاعه كما قال تعالى (ومن يطع الرسول فقد أطاع الله) وكذا الكلام في قوله

(ومن عصاكم فقد عصى الله) ومن أحبكم فقد أحب الله ومن أبغضكم فقد أبغض الله اللهم إني لو وجدت شفعا أقرب اليك وأعظم عندك منزلة وأقرب لديك مرتبة (من محمد ص وأهل بيته المصطفين الأخيار الأئمة الأبرار اجعلتهم شفعا في اليك) ولكني لم أجد أحداً من العالمين أفضل منهم عندك وأقرب منهم لديك لا من مالك مقرب ولا من أبي رسول فلهذا أقدمهم امام طلابي وحوالي دون غيرهم فروي عنهم أنهم قالوا نزل هوذا عن الربوبية وادفعوا عنا حظوظ

البشرية يعني المخطوط التي تجوز عليكم فلا يقاس بها احد من الناس
فانا نحن الأسرار الالهية المودعة في الهياكل البشرية والكلمة الربانية
الناطقة في الأجساد الغريبة وقولوا بعد ذلك ما استظمت قلب البحر
لا يترق وعظمة الله لا توصف وعن ابن عباس قال رأيت جابر بن
عبد الله منوكة على عصي يدور في سلك الأنصار ويقول للمعاشرة
الأنصار ادبوا أولادكم بحب علي فمن ابي فانظروا في حال آتية
وعنه قال قال رسول الله ص يا علي من أحببك فقد أحبني ومن
سلك فقد سبني يا علي أنت مني وأنا منك ووحك من ربحي وطبقتك
من طينتي وإن الله سبحانه خلقني وإياك واصطفاني وإياك واختارني
للمبوة واختارك الإمامة فمن أنكر إمامتك فقد أنكر نبوتي يا علي
أنت وصي وخليفتي أورك أمري ونهيتك نهي اقسم بالذي بعثني
بالنبوة وجمعتني خير الرتبة انك حجة الله على خلقه وأمينه على وحيه
وخليفته على عباده وأنت مولى كل مسلم وإمام كل مؤمن وقائد كل آتق
وبلائك صارت امتي ورحومته وبعداؤك صارت الفرق الخالفة ملها
ملمونه وأن الخلفاء من عدي اثنا عشر انت أولهم وآخرهم القائم (عج)
الذي يفتح الله به مشارق الأرض ومغاربها كافي أنظر اليك وانت
واقف على عجز جهنم وقد تطاير شرورها على زفيرها واشتد حرها وأنت
أخذ بزمامها فتقول لك جهنم أجرتني يا علي فقد أطفأ نورك لحي فتقول
لهذا قررت يا جهنم خذي هذا وانركي هذا وعن ابن عباس قال قال
رسول الله ص إن الله عز وجل أمرني أن أقيم علياً اماماً وحاكماً

وخليفة وان اتخذ اخاً ووزيراً وولياً وهو صالح المؤمنين امره
أمرى وحكمه حكمى بطاعته طاعة فاعلى فعملكم بطاعته واجتناب
معصيته فانه صديق هذه الامة وقاروقها ومحدثها وهادئها ووشعها
وأصفها وشعمونها وباب حطتها وسفينتها نجاتها وطالوتها وقورنها
ألا والله محنة الورى والحجة العظمى والعروة الوثقى وإمام اهل الدنيا
وأنه مع الحق والحق معه وأنه قسم الجنة فلا يدخلها عبده ولا
يزحرج عنها ولي له وقسم النار فلا يدخلها ولي له ولا يزحرج عنها عدو
له الا وان ولاية علي ولاية الله وحبه عبادة الله واتباعه فريضة
الله وأوليائه أولياء الله وأعدائهم أعداء الله وحربه حرب الله وسلامه
سلام الله وعنه ص انه قال يوماً ما بال قوم اذا ذكر ابراهيم
وآل ابراهيم استبشروا وإذا ذكر آل محمد استعداوت قلوبهم
فهو الذي نفس محمد بيده لوجاه أحدكم بأعمال سبعين نبياً ولم يأت
بولاية اهل بيته لدخول النار صاعراً وحشر في جهنم خاسراً
أهلها الناس نحن اصل الايمان ونمامه ونحن وصية الله في
الاولين والآخرين ونحن قسم الله الذي قسم لنا قبل والذين
والزيتون وطور سينين وهذا البلد الامين ولو لا انما لم يخلق الله خلقاً
ولا حنة ولا تباراً (فيحققم الذي اوجب لهم عليك) من عدم
رد شفائهم ومن استجابة دعائهم بل استجابة دعاء من توسل
واستشفع بهم (اسئلك ان تدخلني في جملة العارفين) كل المعرفه
الممكنة في حق (بهم) اي بامانهم (ويحققهم) من

و حوب محبتهم و امت باعهم و اطاعتهم

(و في رمرة) اي جماعة

(المرحومين بشفاعتهم اياك ارحم الراحمين) اشارة الى ان

ذلك غير واجب لي استحقاق بل رحمتك وكرمك

(و صلى الله على محمد و آله الطاهرين و سلم تسليماً كثيراً و حسبنا

الله و نعم الوكيل) و انقصر الكلام في هذا المقام حامداً بن الله مصلين

على سيدنا نبياء الله و عمرته الطاهرين صفوة الله معترفين بالتقصير

و القصور عن اداء اقل ما ينبغي في هذا الشرح من الواجب

المقدور فاني كتبت هذه الملاحظات مع تليل البال و تفاقم

الأحوال و قصور السامع في أيام قلايل و قوله التذرع و الاطلاع و حقارة

البضاعة و كثرة الاضاعة و اسأل الله العفو عن رلاني و المسامحة

لخطيئاتي و الغفران لك ذنوبي و اسئرك العفو بي و الحشر مع

المتي و ساداتي و انت لا يفرق بيني و بينهم

طرفة عين في الدنيا و الآخرة بحق

محمد و آله الخيرة المصطفين

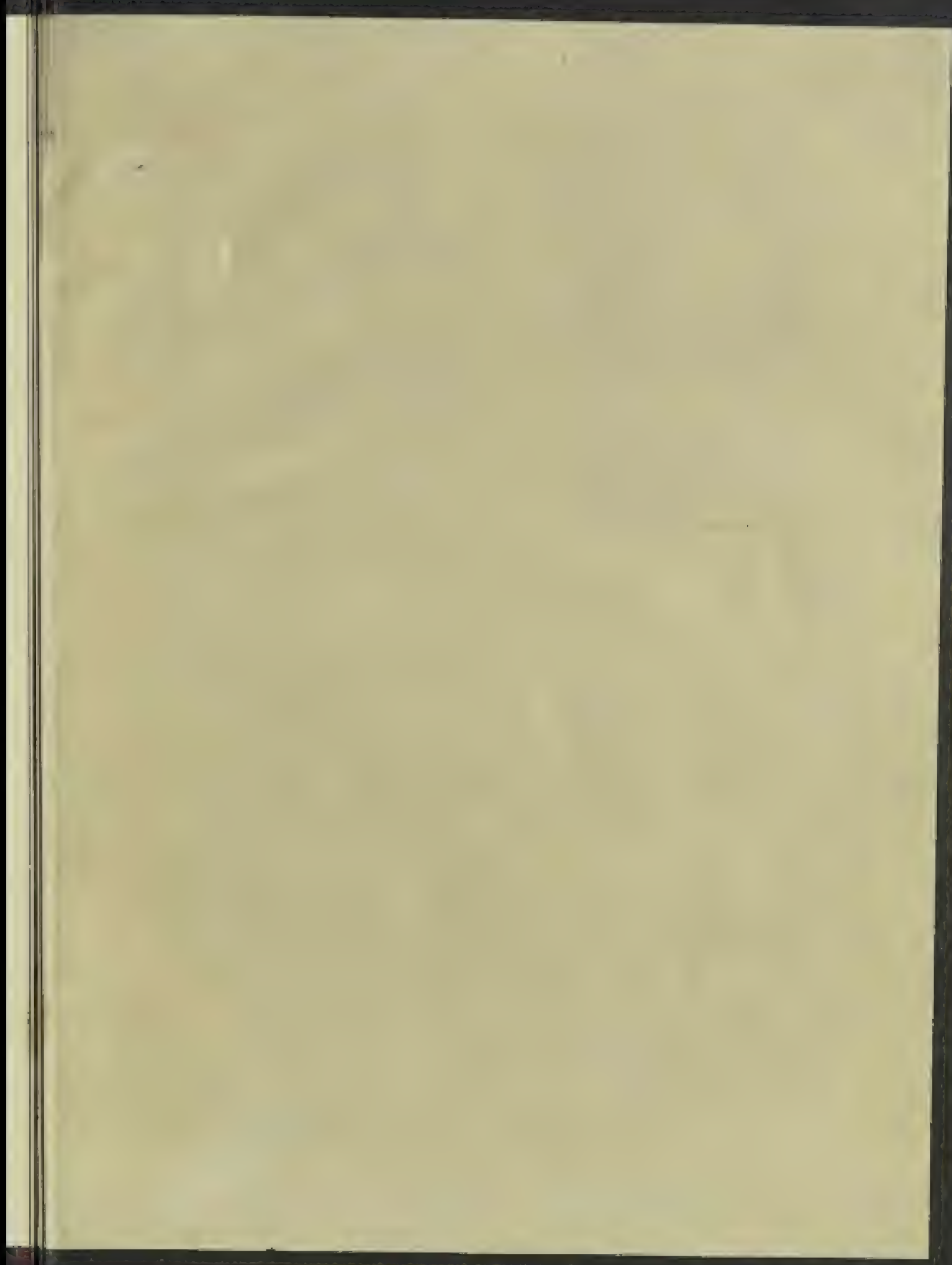
تمت في صحن يوم

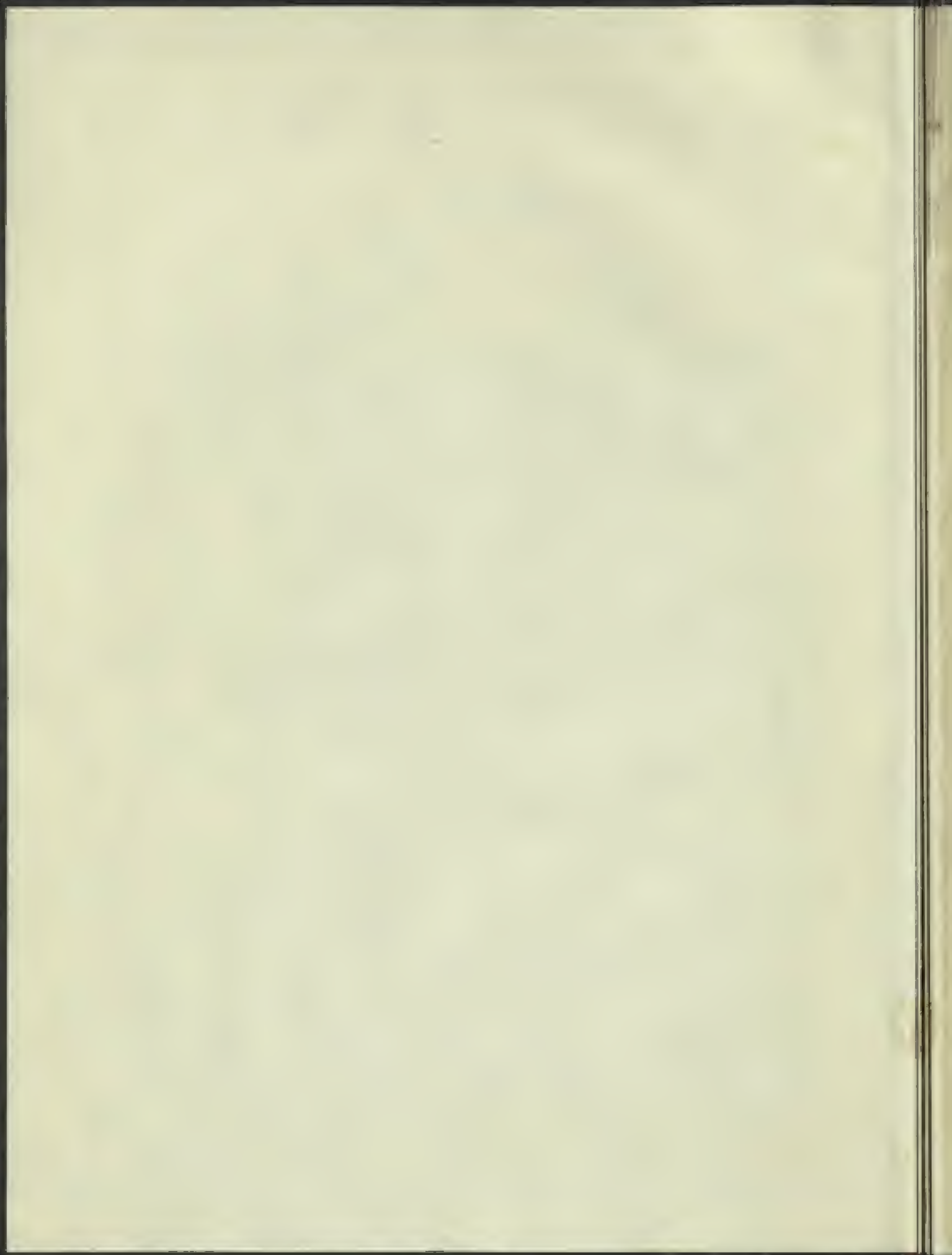
الفلاني

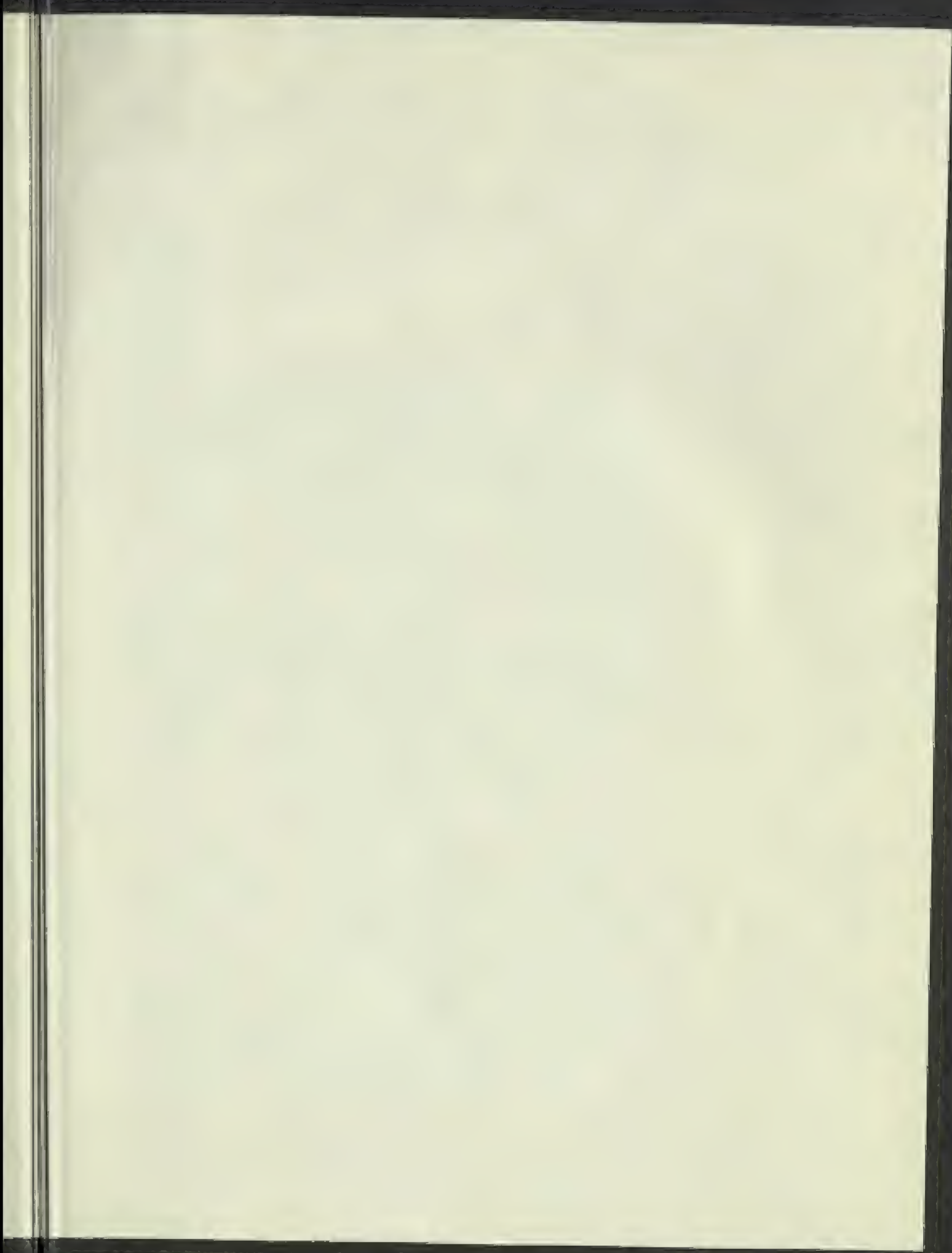
الثاني والعشرون من شعبان سنة ١٣٣٤ طبع مطبعة « العربي »

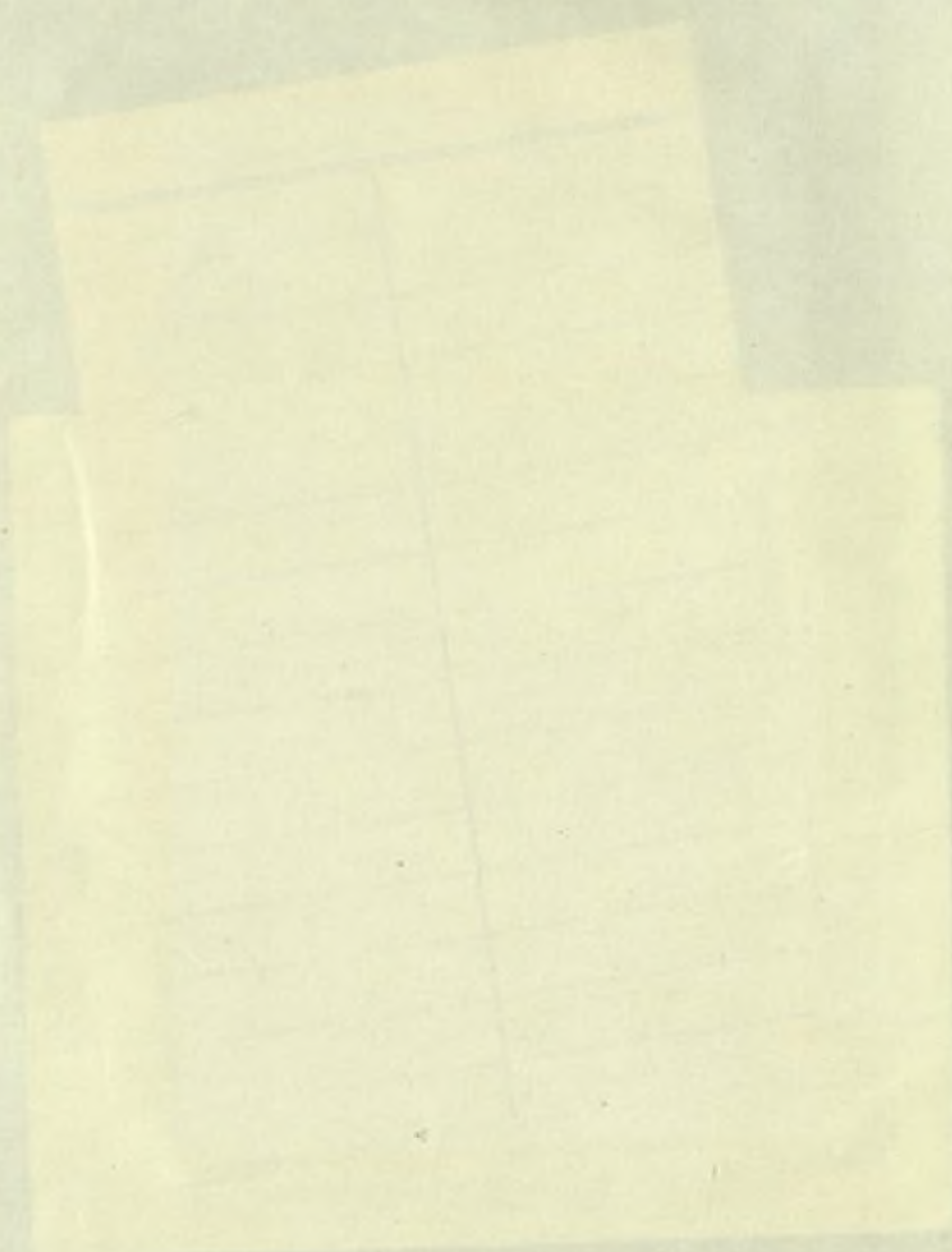
في النجف الأشرف

لصاحبها الشيخ محمد علي و مرزء الخليلي









297: S521aA

MAY 27 66

نمبر

الانوار اللمعة .

297
S521aA

297:S521aA:c.1

شهر، عبد الله

الانوار اللامعة في (شرح الجامعة)

AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES



01004007

297
S521aA
C.I